

مَحَلُّ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرِّ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْيَارِ

كَاتِبِينَ

الملك العلامة الحجة فخر الأئمة المولى

الشيخ محمد باقر المجلسي

"قدس سره"

١٠٣٧ - ١١١٠ هـ

طبعة جديدة مصققة ومصححة

بإشراف لجنة من العلماء

طاولات التواضع

70

الايمن
والكفر

مَجْلَدُ الْأَخْبَارِ

الْجَامِعَةُ لِذُرَرِ أَخْبَارِ الْأَيْمَةِ الْأَطْهَارِ

تَأْلِيفُ
الْعَلَمِ الْعَلَامَةِ الْمُحَجَّةِ فَخْرِ الْأُمَّةِ الْمَوْلَى
الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ بَاقِرِ الْمَجَلِسِيِّ
« قَدْ سَرَّاهُ »

الْجُزْءُ السَّبْعُونَ



دَارُ أَحْيَاءِ التَّرَاثِ الْعَرَبِيِّ
بَيْدُوت - لَبْنَان

الطبعة الثالثة المصححة
١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م

دار احياء التراث العربي

بيروت - لبنان - بناية كليوباترا - مشايخ دكاش - ص.ب ٧٩٥٧/١١
تلفون المستودع: ٢٧٤٦٩٦ - ٢٧٣.٣٢ - ٢٧٨٧٦٦ - المنزل ٨٢.٧١١ - ٨٣.٧١٧
كبرقيا: التراث - تليكس LE/٢٣٦٤٤ مترات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٢٢

(باب)

(حب الدنيا و ذمها ، و بيان فنائها و غدرها بأهلها)

(و ختل الدنيا بالدين)

الايات : البقرة : أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون (١) .

و قال : زين للذين كفروا الحياة الدنيا و يسخرون من الذين آمنوا والذين اتقوا فوقهم يوم القيمة والله يرزق من يشاء بغير حساب (٢) .

آل عمران : زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث ذلك متاع الحياة الدنيا والله عنده حسن المآب * قل ءأنبئكم بخير من ذلكم للذين اتقوا عند ربهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وأزواج مطهرة ورضوان من الله والله بصير بالعباد (٣) .
وقال : منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة (٤) .

وقال : وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور (٥) .

الانعام : وما الحياة الدنيا إلا لعب ولهو وللدآر الآخرة خير للذين

(١) البقرة : ٨٦ .

(٣) آل عمران : ١٤ - ١٥ .

(٢) البقرة : ٢١٢ .

(٥) آل عمران : ١٨٥ .

(٤) آل عمران : ١٥٢ .

يَتَّقُونَ أَفْلا تَعْقِلُونَ (١) .

وقال تعالى : وغرَّتْهم الحياة الدُّنيا (٢) .

الاعراف : فخلف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا وإن يأتهم عرض مثله يأخذوه ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ألا يقولوا على الله إلا الحق ودرسوا ما فيه والدار الآخرة خير للذين يتقون أفلا تعقلون (٣) .

التوبة : أرضيتم بالحياة الدُّنيا من الآخرة فامتناع الحياة الدُّنيا في الآخرة إلا قليل (٤) .

وقال تعالى : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدُّنيا وتزهد أنفسهم وهم كافرون (٥) .

وقال تعالى : كالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا بِخُلُقِهِمْ فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخُلُقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ بِخُلُقِهِمْ وَخُضِنُمْ كَالَّذِي خَاضُوا أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ؕ أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ وَالْمُؤْتَفِكَاتِ أَتَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ (٦) .
يونس : إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأْنَنُوا بِهَا وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ ؕ أُولَئِكَ مَا وَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ (٧) .

وقال تعالى : إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ مِمَّا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازَّيَّنَتْ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَيْنَاهَا أُمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَنْ لَمْ تَغْنَمْ

(٢) الانعام : ٧٠ .

(١) الانعام : ٣٢ .

(٤) براءة : ٣٨ .

(٣) الاعراف : ١٦٩ .

(٦) براءة : ٦٩ - ٧٠ .

(٥) براءة : ٥٥ .

(٧) يونس : ٧ - ٨ .

بالأُمس كذلك تفصل الآيات لقومٍ يتفكّرون (١) .

وقال تعالى : قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير ممّا يجمعون (٢) .

وقال تعالى : متاع في الدنيا ثمّ إلينا مرجعهم ثمّ نذيقهم العذاب الشديد بما كانوا يكفرون (٣) .

وقال سبحانه : وقال موسى ربّنا إنّك آتيت فرعون وملأه زينةً وأموالاً في الحياة الدنيا ربّنا ليضلّوا عن سبيلك (٤) .

هود : من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون ❦ أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلاّ النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون (٥) .

الرعد : وفرحوا بالحياة الدنيا وما الحياة الدنيا في الآخرة إلاّ متاع (٦) .
إبراهيم : الذين يستحبّون الحياة الدنيا على الآخرة ويصدّون عن سبيل الله ويبغونها عوجاً أولئك في ضلال بعيد (٧) .

الحجر : لا تمدّنّ عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم (٨) .
النحل : ما عندكم ينفد وما عند الله باق ولنجزينّ الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون (٩) .

وقال تعالى : ذلك بأنهم استحبّوا الحياة الدنيا على الآخرة ولأنّ الله لا يهدي القوم الكافرين (١٠) .

أسرى : و أمددناكم بأموال وبنين (١١) .

(١) يونس : ٢٤ .

(٣) يونس : ٧٠ .

(٥) هود : ١٥ - ١٦ .

(٧) إبراهيم : ٣ .

(٩) النحل : ٩٦ .

(١١) أسرى : ٦ .

(٢) يونس : ٥٨ .

(٤) يونس : ٨٨ .

(٦) الرعد : ٢٦ .

(٨) الحجر : ٨٨ .

(١٠) النحل : ١٠٧ .

وقال تعالى : من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصليها مذموماً مدحوراً * ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً * كلا نمدّ هؤلاء وهؤلاء من عطاء ربك وما كان عطاء ربك محظوراً * انظر كيف فضّلنا بعضهم على بعض وللآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلاً (١) .

الكهف : تريد زينة الحياة الدنيا (٢) .

وقال تعالى : واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً * المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخيراً أملاً (٣) .

طه : ولا تمدّن عينيك إلى مامّة عنا به أزواجهم زهرة الحياة الدنيا لفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى (٤) .

القصص : وما أوتيتم من شيء فمتاع الحياة الدنيا وزينتها وما عند الله خير وأبقى أفلا تعقلون * وأمن وعدناه وعداً حسناً فهو لآقيه كمن متّعناه متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيمة من المحضرين (٥) .

وقال تعالى : فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم * وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون (٦) .

العنكبوت : ما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب وإن الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون (٧) .

(١) أسرى : ١٨ - ٢١ . (٢) الكهف : ٢٨ .

(٣) الكهف : ٤٥ - ٤٦ . (٤) طه : ١٣١ .

(٥) القصص : ٦٠ - ٦١ . (٦) القصص : ٧٩ - ٨٠ .

(٧) العنكبوت : ٦٤ .

الروم : يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون (١) .
لقمان : يا أيها الناس اتقوا ربكم واخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده ولا مولود هو جازع عن والده شيئاً إن وعد الله حقٌ فلا تغرّ نكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (٢) .

فاطر : يا أيها الناس إن وعد الله حقٌ فلا تغرّ نكم الحياة الدنيا ولا يغرنكم بالله الغرور (٣) .

ص : فقال إنني أحببت حبّ الخير عن ذكر ربّي حتى توارت بالحجاب (٤) .
الزمر : فإذا مسّ الإنسان ضرٌّ دعانا ثمّ إذا خوّننا نعمةً منّا قال إنما أوّيته على علم بل هي فتنة ولكنّ أكثرهم لا يعلمون ❖ قد قالها الذين من قبلهم فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون ❖ فأصابهم سيئات ما كسبوا والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين ❖ أولم يعلموا أنّ الله يسطر الرّزق لمن يشاء و يقدر إنّ في ذلك لآيات لقوم يؤمنون (٥) .

المؤمن : وقال الذي آمن يا قوم اتّبعون أهدكم سبيل الرّشاد ❖ يا قوم إنّما هذه الحياة الدنيا متاع وإنّ الآخرة هي دار القرار (٦) .

حمعق : من كان يريد حرث الآخرة نزدله في حرثه و من كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وماله في الآخرة من نصيب (٧) .

وقال تعالى : فما أوّيتن من شيء فمتاع الحياة الدنيا وما عند الله خير وأبقى للذين آمنو وعلى ربهم يتوكلون (٨) .

الزخرف : وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم ❖ أهم يسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات

(١) الروم : ٧ .

(٣) فاطر : ٥ .

(٢) لقمان : ٣٣ .

(٥) الزمر : ٤٩ - ٥٢ .

(٤) ص : ٣٢ .

(٦) المؤمن : ٣٨ - ٣٩ . (٧) الشورى : ٢٠ . (٨) الشورى : ٣٦ .

لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا سَخِرِيًّا وَرَحْمَةً رَبِّكَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ * وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمَنِ لِبُيُوتِهِمْ سُقْفًا مِنْ فُضَّةٍ وَمَعَارِجَ عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ * وَلِبُيُوتِهِمْ أَبْوَابٌ وَسْرَرٌ عَلَيْهَا يُنْتَكَبُونَ * وَإِنْ كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ (١) .

الجائية : ذلك بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً وغرتكم الحياة الدنيا فاليوم لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون (٢) .

محمد : إنما الحياة الدنيا لعب ولهو وإن تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم (٣) .

النجم : فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلّا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم (٤) .

الحديد : واعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الأموال والأولاد كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتريه مصفراً ثم يكون حطاماً وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا إلّا متاع الغرور (٥) .

المجادلة : لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون (٦) .

المنافقون : يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون (٧) .

(٢) الجائية : ٣٥ .

(١) الزخرف : ٣١ - ٣٥ .

(٣) القتال : ٣٦ .

(٤) النجم : ٢٩ - ٣٠ .

(٥) الحديد : ٢٠ .

(٦) المجادلة : ١٧ .

(٧) المنافقون : ٩ .

التغابن : إنما أموالكم وأولادكم فتنة والله عنده أجر عظيم (١) .

القيمة : كلاً بل تحبّون العاجلة و تذرّون الآخرة (٢) .

الدهر : إن هؤلاء يحبّون العاجلة ويندرون ورائهم يوماً ثقيلاً (٣) .

النازعات : فأما من طغى و آثار الحياة الدنيا فانّ الجحيم هي المأوى

وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فانّ الجنة هي المأوى (٤) .

الاعلى : بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير و أبقى فانّ هذا لفي

الصّحف الأولى و صحف إبراهيم وموسى (٥) .

الضحى : وللآخرة خير لك من الأولى (٦)

١ - ٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن درست بن

أبي منصور ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام و هشام عن أبي عبد الله عليه السلام قال : رأس كل

خطيئة حب الدنيا (٧) .

بيان : « رأس كل خطيئة حب الدنيا » لأنّ خصال الشر مطبوعة في حب

الدنيا و كل ذمائم القوّة الشهوية والغضبّيّة مندرجة في الميل إليها ولذا قال الله

عزّ وجلّ « من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه و من كان يريد حرث الدنيا

نؤته منها و ماله في الآخرة من نصيب » (٨) و لا يمكن التخلّص من حبّها إلاّ بالعلم

بمقابحتها و منافع الآخرة و تصفية النفس و تعديل القوّتين .

٢ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن النعمان ، عن أبي أساعة

زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من لم ينزع براءه الله تحطمت

نفسه حشرات على الدنيا ، و من أجمع بصره ما في أيدي الناس كثر همّه و لم يهف غيظه

(١) التغابن : ١٥ . (٢) القيامة : ٢٠ - ٢١ .

(٣) الدهر : ٢٧ . (٤) النازعات : ٣٧ - ٤١ .

(٥) الاعلى : ١٦ - ١٩ . (٦) الضحى : ٢ .

(٧) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ .

(٨) الشورى : ٢٠ .

ومن لم ير الله عز وجل عليه نعمة إلا في مطعم أو مشرب أو ملبس فقد قصر عمله ودنا عذابه (١) .

بيان : « من لم يتعزَّ بعزاء الله » قال في النهاية : فيه ومن لم يتعزَّ بعزاء الله فليس متناً أي من لم يدع بدعوى الاسلام فيقول يا للاسلام ويا للمسلمين ويا لله ، وقيل أراد بالتعزّي التسلي والتصبر عند المصيبة وأن يقول : إنا لله وإنا إليه راجعون كما أمر الله تعالى ومعنى قوله بعزاء الله أي بتعزية الله تعالى إياه فأقام الاسم مقام المصدر انتهى وقيل : العزاء مصدر بمعنى الصبر أو اسم للتعزية وكلاهما مناسب وعلى الأوّل إسناده إلى الله تعالى لأنه السبيل والباء إمالة للمجازية كما قيل في قوله تعالى : « فتقبلها ربّي بقبول حسن » (٢) أو للسببية والحاصل أنه من لم يصبر على ما فاته من الدنيا وعلى البليات التي تصيبه فيها بما سلاه الله في قوله « وبشر الصابرين » الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون ، (٣) وسائر الايات الواردة في ذم الدنيا وفنائها ومدح الرضا بقضائه تعالى تقطعت نفسه للحسرات على المصائب وعلى ما فاته من الدنيا وربما يحمل الحسرات على ما يحصل له عند الموت من مفارقتها أو الأعم منها ومما يحصل له في الدنيا وجمعية الحسرات مع كونها مصدراً لارادة الأنواع .

« ومن أتبع نظره ما في أيدي الناس » أي نظر إلى من هو فوقه من أهل الدنيا وما في أيديهم من نعمها وزبرجها نظر رغبة وتحسر وتمن « كثرهم » لعدم تيسر حاله ، فيغتاظ لذلك ويحسدهم عليها ، ولا يمكنه شفاء غيظه إلا بأن يحصل له مما في أيديهم أو يسلب الله عنهم جميع ذلك ولا يتيسر له شيء من الأمرين فلا يشفى غيظه أبداً ولا يتنهأ له العيش مارأى في نعمة أحداً ولا يتفكر في أنه إنما منعه الله تعالى ذلك لأنه علم أنه سبب هلاكه فهو يتمنى حالهم ولا يعلم حقيقة ما لهم كما حكي الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ .

(٢) آل عمران : ٣٧ .

(٣) البقرة : ١٥٦ .

سبحانه عن قوم تمنّوا حال قارون حيث قالوا «يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم» وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ولا يلقاها إلا الصابرون ﴿ فلما خسف الله به وبداره الأرض أصبح الذين تمنّوا مكانه بالأمس يقولون ويكأنّ الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر لولا أن منّ الله علينا لخسف بنا ويكأنّ لا يفلح الكافرون » (١) وانتفاء الخسف الظاهري بأهل الأموال والتجبر من هذه الأمة لا يوجب انتهاء الخسف في دركات الشهوات النفسانية ومهاوي التعلّقات الجسمانيّة ، والحرمان عن درجات القرب والكمال ، و خسفهم في الآخرة في عظيم النكال وشديد الوبال ، أعاذنا الله وسائر المؤمنين من جميع ذلك وسهّل لنا الوصول في الدارين إلى أحسن الأحوال .

« و من لم ير أنّ الله عليه نعمة إلاّ في مطعم » أي من توهّم أنّ نعمة الله عليه منحصرة في هذه النعم الظاهرة كالمطعم والمشرب والمسكن وأمثالها ، فإذا فقدوها أو شيئاً منها ظنّ أنّه ليس لله عليه نعمة ، فلا ينشط في طاعة الله ، وإن عمل شيئاً مع هذه العقيدة الفاسدة و عدم معرفة منعمه لا ينفعه ولا يتقبّل منه ، فيكون عمله قاصراً و عذابه دانياً ، لأنّ هذه النعم الظاهرة حقيرة في جنب نعم الله العظيمة عليه من الايمان والهداية والتوفيق والعقل والقوى الظاهرة والباطنة والصحة ودفع شرّ الأعادي و غيرها بما لا يحصى ، بل هذا الفقر أيضاً من أعظم نعم الله عليه « و إن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها » (٢) .

وقال بعض المحقّقين : معنى الحديث أنّ من لم يصبر ولم يسلّ أو لم يحسن الصبر والسלוّة على ما رزقه الله من الدُّنيا ، بل أراد الزيادة في المال أو الجاه ممّا لم يرزقه الله إتياء تقطّعت نفسه متحسّراً حسرة بعد حسرة ، على ما يراه في أيدي غيره ممّن فاق عليه في العيش ، فهو لم يزل يتبع بصره ما في أيدي الناس و من أتبع بصره ما في أيدي الناس كثر همّه و لم يشف غيظه ، فهو لم ير أنّ الله عليه

(١) العنكبوت : ٧٩-٨٢ .

(٢) ابراهيم : ٣٤ .

نعمة إلا نعم الدنيا ، وإنما يكون كذلك من لا يوقن بالآخرة ومن لم يوقن بالآخرة قصر عمله ، وإذ ليس له من الدنيا إلا قليل بزعمه مع شدة طمعه في الدنيا وزينتها فقد دنى عذابه ، نعوذ بالله من ذلك ، ومنشأ ذلك كله الجهل وضعف الايمان وأيضاً لما كان عمل أكثر الناس على قدر ما يرون من نعم الله عليه عاجلاً وآجلاً لا جرم من لم ير من النعم عليه إلا القليل ، فلا يصدر عنه من العمل إلا قليل وهذا يوجب قصور العمل ودنو العذاب .

٣ - ك : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن خالد ، عن منصور بن العباس عن سعيد بن جناح ، عن عثمان بن سعيد ، عن عبد الحميد بن علي الكوفي ، عن مهاجر الأسدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرّ عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قد مات أهلها وطيرها ودوابها فقال : أما إنهم لم يموتوا إلا بسخطه ، ولو ماتوا متفرّقين لتدافنوا فقال الحواريون : يا روح الله وكلمته ادع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها .

فدعا عيسى عليه السلام ربه فنودي من الجوّ أن نادهم ، فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال : يا أهل هذه القرية فأجابه منهم مجيب لبّيك يا روح الله وكلمته ، فقال : ويحكم ما كانت أعمالكم ؟ قال : عبادة الطاغوت وحب الدنيا ، مع خوف قليل ، وأمل بعيد ، في غفلة ولهو ولعب ، فقال : كيف كان حبكم للدنيا ؟ قال : كحب الصبي لأمّه ، إذا أقبلت علينا فرحنا وسررنا ، وإذا أدبرت عنا بكينا وحزننا ، قال : كيف كانت عبادتكم للطاغوت ؟ قال : الطاعة لأهل المعاصي ، قال : كيف كانت عاقبة أمركم ؟ قال : بنتنا ليلة في عافية وأصبحنا في الهاوية ، فقال : وما الهاوية ؟ قال : سجين ، قال : وما سجين ؟ قال : جبال من جمر توقد علينا إلى يوم القيامة قال : فما قلتم وما قيل لكم ؟ قال : قلنا ردّنا إلى الدنيا فنزهد فيها ، قيل لنا : كذبتم قال : ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم ؟ قال : يا روح الله وكلمته إنهم ملجمون بلجام من نار ، بأيدي ملائكة غلاظ شداد ، وإنّي كنت فيهم ولم أكن عنهم ، فلما نزل العذاب عمّني معهم ، فأنا معلق بشعرة على شفير جهنم ، لأدري أكتبك فيها

أم أنجو منها .

فالتفت عيسى عليه السلام إلى الحواريين فقال : يا أولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش ، والنوم على المزابل ؛ خير كثير مع عافية الدنيا والآخرة (١) .
بيان : « أما إنهم » قال الشيخ البهائي « قدس الله روحه : أما بالتخفيف حرف استفتاح وتنبيه ، يدخل على الجمل لتنبيه المخاطب ، وطلب إصغائه إلى ما يليق إليه وقد يحذف ألفها نحو أم والله زيد قائم » إلا بسخطة « السخط بالتحريك و بضم أو له وسكون ثانيه الغضب » لتدافنوا « الظاهر أن التفاعل هنا بمعنى فعل كنواني ويمكن إبقاؤه على أصل المشاركة بتكلف » فقال الحواريون « هم خواص عيسى عليه السلام قيل : سموا حواريين لأنهم كانوا قصارين يحوون الثياب أي يقصرونها وينقونها من الأوساخ ويبيضونها ؛ مشتق من الحور ، وهو البياض الخالص .

أقول : وقد قيل إنهم إنما سموا حواريين لقاء ثيابهم ، وقيل : لقاء قلوبهم وقيل : الحواري بمعنى الناصر وقد كان الحواريون أنصار عيسى عليه السلام وقيل : لأنهم كانوا نورانيين عليهم أثر العبادة ونورها وحسنها ، وقيل : إنهم اتبعوا عيسى عليه السلام فكانوا إذا جاعوا قالوا يا روح الله جعنا ، فيضرب عليه السلام بيده الأرض سهلاً كان أو جبلاً ويخرج لكل منهم رغيفين ، وإذا عطشوا قالوا : يا روح الله عطشنا ، فيضرب بيده الأرض فيخرج ماء ويشربون ، فقالوا : يا روح الله من أفضل منا ؟ إذا شئنا أطعمنا وإذا شئنا سقينا ، وقد آمنا بك واتبعناك ؟ فقال عيسى عليه السلام : أفضل منكم من يعمل بيده ويأكل من كسبه فصاروا يغسلون الثياب بالكرى بعد ذلك ، ويأكلون من أجرته ، وسيأتي في مطاوي شرح حديث الكافي في أواسط هذا الباب كلام أيضاً في معني الحواريين فانتظره .

وقال بعض العلماء : إنهم لم يكونوا قصارين على الحقيقة ، وإنما أطلق هذا الاسم عليهم رمزاً إلى أنهم كانوا ينقون نفوس الخلائق من الأوساخ والأوصاف النجسة والكدورات ، ويرفعونها إلى عالم النور من عالم الظلمات .

« ياروح الله » أقول : في تسميته روحاً أقوال أحدها أنه إنما سمّاه روحاً لأنه حدث عن نفخة جبرئيل عليه السلام في درع مريم بأمر الله تعالى ، و إنما نسبته إليه لأنه كان بأمره ، وقيل إنما أضافه إليه تفضيلاً لشأنه كما قال : الصوم لي وأنا أجزي به وقد سمّي النفخ روحاً ، والثاني أن المراد به يحيى به الناس في دينهم كما يحيون بالأرواح ، والثالث أن معناه إنسان أحياء الله بتكوينه بلا واسطة من جماع ونطفة كما جرت العادة بذلك ، الرابع أن معناه : ورحمة منه ، والخامس أن معناه روح من الله خلقها فصورها ثم أرسلها إلى مريم فدخلت في فيها فصيرها الله سبحانه عيسى عليه السلام ، السادس سمّاه روحاً لأنه كان يحيي الموتى كما أن الروح يصير سبباً للحياة .

وكذا اختلفوا في تسميته كلمة في قوله سبحانه « إذ قالت الملائكة يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه اسمه المسيح عيسى بن مريم » (١) وقوله تعالى « إنما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكلمته ألقيا إلى مريم وروح منه » (٢) على أقوال أحدها أنه إنما سمّي بذلك لأنه حصل بكلمة من الله من غير والد ، وهو قوله « كن » كما قال سبحانه « إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون » (٣) .

والثاني أنه سمّي بذلك لأن الله تعالى بشر به في الكتب السالفة أو بشرت بها مريم على لسان الملائكة .

والثالث أنه يهتدي به الخلق كما اهتمدوا بكلام الله ووحيه .
« فنودي من الجوّ الجوّ بالفتح والتشديد : ما بين السماء والأرض » على شرف قال الشيخ البهائي قدّس سرّه : الشرف المكان العالي قيل : ومنه سمّي الشريف شريفاً تشبيهاً للعلو المعنوي بالعلو المكاني « فقال ويحك » ويح اسم فعل بمعنى الترحم

(١) آل عمران : ٤٥ .

(٢) النساء : ١٧١ .

(٣) آل عمران ، ٥٩ .

كما أنَّ ويل كلمة عذاب و بعض اللغويين يستعمل كلاً منهما مكان الأخرى والطاغوت فلعلت من الطغيان ، و هو تجاوز الحدِّ ، و أصله طغيوت فقدّموا لامه على عينه ، على خلاف القياس ، ثمَّ قلبوا الياء ألفاً فصار طاغوت ، و هو يطلق على الكاهن والشيطان والأصنام ، و على كلِّ رئيس في الضلالة ، و على كلِّ ما يصدُّ عن عبادة الله تعالى ، و على ما عبد من دون الله ، و يجيء مفرداً لقوله تعالى : « يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت و قد أُمروا أن يكفروا به » (١) و جمعاً كقوله تعالى : « والتذين كفروا أوليائهم الطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات » (٢) .

و قال قدّس سرّه : لعلّك تظنُّ أنَّ ما تضمّنه هذا الحديث من أنَّ الطاعة لأهل المعاصي عبادة لهم ، جاز على ضرب من النجوز لا الحقيقة ، و ليس كذلك بل هو حقيقة ، فإنَّ العبادة ليست إلّا الخضوع والتذلّل والطاعة والانقياد ، و لهذا جعل سبحانه اتباع الهوى والانقياد إليه عبادة للهوى ، فقال : « أرايت من اتخذ إليه هويّه » (٣) و جعل طاعة الشيطان عبادة له ، فقال تعالى : « ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان » (٤) .

ثمَّ نقل أخباراً كثيرة في ذلك فقال بعد ذلك : وإذا كان اتباع الغير والانقياد إليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم الخسيسة الدنيّة وشهواتهم البهيميّة والسبعيّة على كثرة أنواعها و اختلاف أجناسها ، و هي أصنامهم التي هم عليها عاكفون ، والأنداد التي هم لها من دون الله عابدون ، وهذا هو الشرك الخفيّ نسأل الله سبحانه أن يعصمنا عنه و يطهر نفوسنا عنه بمنّه و كرمه . « و غفلة » عطف على « خوف » و عطفه على عبادة الطاغوت بعيد « في لهو »

(١) النساء : ٦٠ .

(٢) البقرة : ٢٥٧ .

(٣) الفرقان : ٤٣ .

(٤) يس : ٦٠ .

قال الشيخ البهائي رحمه الله : لفظة «في» هنا إما للظرفية المجازية كما في نحو النجاة في الصدق ، أو بمعنى «مع» كما في قوله تعالى : « ادخلوا في أمم » (١) و للسببية كقوله تعالى : « فذلكن الذي لمتنني فيه » (٢) .

« إذا أقبلت علينا » قال قدس سره : الشرطيتان واقعتان موقع أي المفسرة احب الصبي لأمه .

« قال الطاعة لأهل المعاصي » قال رحمه الله : ما ذكره هذا الرجل المتكلم لعيسى على نبينا وآله و عليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية ، وما كانوا عليه من الخوف القليل ، والأمل البعيد ، والغفلة واللهو واللعب ، والفرح باقبال الدنيا والخوف بادبارها ، هو بعينه حالنا و حال أهل زماننا ، بل أكثرهم خال عن ذلك الخوف القليل أيضاً . نعوذ بالله من الغفلة ، وسوء المنقلب .

« قال جبال من جمر » في القاموس الجمرة النار المتقدة ، والجمع جمر ، قال الشيخ المتقدم ذكره رحمه الله : هذا صريح في وقوع العذاب في مدة البرزخ أعني ما بين الموت والبعث ، و قد انعقد عليه الاجماع ، و نظقت به الأخبار ، ودل عليه القرآن العزيز ، و قال به أكثر أهل الملل ، و إن وقع الاختلاف في تفاصيله والذي يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت و قبل الحشر ، في الجملة ، و أمّا كيفياتها و تفاصيله فلم نكلف بمعرفتها على التفصيل ، و أكثرها ممّا لا تسعه عقولنا فينبغي ترك البحث والفحص عن تلك التفاصيل ، و صرف الوقت فيما هو أهم منها أعني فيما يصرف ذلك العذاب و يدفعه عنا كيف ماكان ، و على أي نوع حصل ، و هو المواظبة على الطاعات و اجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشتغال به عن الفكر فيما يدفعه و ينجي منه كحال شخص أخذه السلطان وحبسه ليقطع في غديده ، و يجذع أنفه ، فترك الفكر في الحيل المؤدية إلى خلاصه ، و بقي طول ليله متفكراً في أنه هل يقطع بالسكين أو بالسيف ؟ وهل

القاطع زيد أو عمرو ؟ .

« قيل لنا كذبتهم ، دلّ على أنهم » لو ردّوا لعادوا لما نهوا عنه ، (١) كما نطقت به الآية أو كذبتهم فيما دلّ عليه قولكم هذا أنه يمكنكم العود ، وربما يقرء بالتشديد أي كذبتهم الرسل ، فلا محيص عن عذابكم .

« قال يا روح الله ، في بعض النسخ » يا روح الله وكلمته بقدس الله ، فقوله : بقدس الله متعلق بروح الله وكلمته يعني أيها الذي صار روح الله وكلمته بقدس الله كما قيل ، ويحتمل أن يكون الباء بمعنى « مع » أي مع تقدّسه عن أن يكون له روح وكلمة حقيقة .

ثم قال الشيخ البهائي رحمه الله : ثم لا يخفى أن ما قاله هذا الرجل من أنه كان فيهم ولم يكن منهم ، فلما نزل العذاب عنه معهم ، يشعربأنه ينبغي المهاجرة عن أهل المعاصي والاعتزال لهم ، وأن المقيم معهم شريك لهم في العذاب ، ومحترق بنارهم ، وإن لم يشاركهم في أفعالهم وأقوالهم ، وقد يستأنس لذلك بعموم قوله تعالى : « إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمُ الْمَلَائِكَةَ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا أَلَمْ تَكُنْ أَرْضَ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ وَهُمْ فِي جَهَنَّمَ سَائِتٌ مُصِيرًا » (٢) و لو لم يكن في الاعتزال عن الناس فائدة سوى ذلك لكفى ، وفيه من الفوائد ما لا يعد ولا يحصى ، نسأل الله سبحانه أن يوفقنا لذلك بمنه وكرمه .

« فأنا معلق » هذا كناية عن أنه مشرف على الوقوع فيها ، ولا يبعد أن يراد به معناه الصريح أيضا ، والشفير حافة الوادي وجانبه « اككبك فيها » على البناء للمفعول أي أطرح فيها على وجهي ، و في القاموس جرش الشيء لم ينعم دقه فهو جريش ، و في الصحاح ملح جريش لم يطيب « مع عافية الدنيا » أي إذا كان مع عافية الدنيا من الخطايا « والأخرة » من النار ، أو فيه عافية الدنيا من تشويش

(١) الانعام : ١٢٨ .

(٢) النساء : ٩٧ .

البال و مشقة تحصيل الأموال ، و عافية الأخره من العذاب والسؤال .

٤- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما فتح الله على عبد باباً من أمر الدنيا إلا فتح الله عليه من الحرص مثله (١) .

بيان : يدل على زيادة الحرص بزيادة المال و غيره من مطلوبات الدنيا كما هو المجرب .

٥ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : تعملون للدنيا وأنتم ترزقون فيها بغير عمل ، و لا تعملون للأخره ، و أنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل و يلکم علماء سوء (٢) الأجرتأخذون ، والعمل تضيعون ، يوشك رب العمل أن يقبل عمله ، و يوشك أن تخرجوا من ضيق الدنيا إلى ظلمة القبر ، كيف يكون من أهل العلم من هو في مسيره إلى آخرته و هو مقبل على دنياه ، و ما يضره أحب إليه ممّا ينفعه (٣) .

بيان : « وأنتم ترزقون فيها بغير عمل » أي كد شديد كما قال تعالى « و ما من دابة إلا على الله رزقها » (٤) « وأنتم لا ترزقون فيها إلا بالعمل » كما قال تعالى « وأن ليس للانسان إلا ما سعى » (٥) « علماء سوء » بفتح السين قال الجوهرى ساءه يسوؤه سوءاً بالفتح نقيض سرّه و الاسم السوء بالضم ، و قرئ قوله « عليهم دائرة السوء » (٦) يعني الهزيمة والشر ، و من فتح فهو من المساءة ، و تقول هذا رجل سوء بالاضافة ثم تدخل عليه الألف واللام فتقول هذا رجل السوء قال الأخفش ولا يقال : الرجل

(١ و ٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٩ .

(٢) و يلکم علماء سوء ظ .

(٤) هود : ٦ .

(٥) النجم : ٣٩ .

(٦) براءة : ٩٨ .

السوء لأنَّ السَّوءَ ليس بالرَّجُلِ، قال: ولا يقال: هذا رجل السَّوء بالضمَّ انتهى (١).
«الأجر تأخذون» بحذف حرف الاستفهام، وهو على الإنكار، ويحتمل أن يكون المراد أجر الدنيا أي نعم الله سبحانه وعلى هذا يحتمل أن يكون توبيخاً لا استفهاماً وأن يكون المراد أجر الآخرة فلا استفهام متعين فالواو في قوله «والعمل» للحالية أي كيف تستحقون أخذ الأجرة والحال أنكم تضيعون العمل.

«أن يقبل عمله» أي يتوجه إلى أخذ عمله، وهو لا يأخذ ولا يقبل إلا العمل الخالص، فهو كناية عن الطلب ويؤيده أن في مجالس الشيخ «أن يطلب عمله» أو هو من الاقبال على الحذف والايصال، أي يقبل على عمله.

وقال بعض الأفاضل: أريد برب العمل العابد الذي يقلد أهل العلم في عبادته أعني يعمل بما يأخذ عنهم، وفيه توبيخ لأهل العلم الغير العامل، وقرء بعضهم يقبل بالياء المنثناة من الاقالة أي يردُّ عمله فان المقليل يردُّ المتاع.

٦ - ٥ : عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن ابن محبوب، عن عبد الله بن سنان وعبد العزيز العبدي، عن عبد الله بن أبي يعفور، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من أصبح وأمسى والدنيا أكبر همّه، جعل الله تعالى الفقر بين عينيه، وشتت أمره ولم ينل من الدنيا إلا ما قسم له، ومن أصبح وأمسى والآخرة أكبر همّه، جعل الله تعالى الغنى في قلبه وجمع له أمره (٢).

بيان: «أكبر همّه» أي قصده أو حزنه «جعل الله الفقر بين عينيه» لأنّه كلما يحصل له من الدنيا يزيد حرصه بقدر ذلك فيزيد احتياجه وفقره، أو لضعف توكله على الله يسد الله عليه بعض أبواب رزقه، وقيل فهو فقير في الآخرة لتقصيره فيما ينفعه فيها، وفي الدنيا لأنّه يطلبها شديداً والغنى من لا يحتاج إلى الطلب ولأنّ مطلوبه كثيراً ما يفوت عنه، والفقر عبارة عن فوات المطلوب، وأيضاً يبخل عن نفسه وعياله خوفاً من فوات الدنيا وهو فقر حاضر.

« وشتت أمره » التشتيت التفريق لأنه لعدم توكله على ربه لا ينظر إلا إلى الأسباب ويتوسل بكل سبب ووسيلة، فيتجبر في أمره ولا يدري وجه رزقه ولا ينظم أحواله أو لشدة حرصه لا يقنع بما حصل له ويطلب الزيادة ولا يتيسر له فهو دائماً في السعي والطلب ولا ينتفع بشيء، وحمله على تفرق أمره الآخرة بعيد.

« ولم ينل من الدنيا إلا ما قسم له » يدل على أن الرزق مقسوم، ولا يزيد بكثرة السعي، كما قال تعالى « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (١) ولذلك منع الصوفية من طلب الرزق، والحق أن الطلب حسن، وقد يكون واجباً وتقديره لا ينالنا في اشتراطه بالسعي والطلب، ولزومه على الله بدون سعي غير معلوم وقيل قدر سد الرمق واجب على الله، ويحتمل أن يكون التقدير مختلفاً في صورتي الطلب، وتركه بأن قدر الله تعالى قدراً من الرزق بدون الطلب، لكن مع التوكل التام عليه، وقدراً مع الطلب، لكن شدة الحرص وكثرة السعي لا يزيده، وبه يمكن الجمع بين أخبار هذا الباب وسيأتي القول فيه في كتاب التجارة إنشاء الله تعالى.

وقيل: المراد بقوله « لم ينل من الدنيا إلا ما قسم له » أنه لا ينتفع إلا بما قسم له، وإن زاد بالسعي فإنه يبقى للوارث، وهو حظه، وقيل: فيه إشارة إلى أن المال الكثير قد لا ينتفع به بسبب مرض أو غيره، وذا المال القليل ينتفع به أكثر منه، ولا يخفى ما فيه.

« جعل الله الغنا في قلبه » أي بالتوكل على ربه والاعتماد عليه، وإخراج الحرص وحب الدنيا من قلبه لا بكثرة المال وغيره، ولذا نسبته إلى القلب. « وجمع له أمره » أي جعل أحواله منتظمة وباله فارغاً عن حب الدنيا وتشعب الفكر في طلبها.

٧ - ٥: عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن محمد بن عمر - فيما أعلم - عن أبي علي الحذاء، عن حريز، عن زرارة ومحمد بن مسلم، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: أبعد ما يكون

العبد من الله عز وجل إذا لم يهتبه إلا بطنه وفرجه (١) .

بيان : « إذا لم يهتبه إلا بطنه وفرجه » أي لا يكون اهتمامه وعزمه وسعيه وغمّه وحزنه إلا في مشتهيات البطن والفرج ، في القاموس الهمّ الحزن وما همّ به في نفسه ، وهمة الأمر حزنه كأنهم فاهتمّ انتهى فالمراد الافراط فيهما وقصر همتهم عليهما ، وإلا فللبطن والفرج نصيب عقلاً وشرعاً وهو ما يحتاج إليه لقوام البدن واكتساب العلم والعمل وبقاء النوع .

٨ - ٣ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن ابن سنان عن حفص بن قرط ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من كثر اشتباكه بالدنيا كان أشدّ لحسرتها عند فراقها (٢) .

بيان : « من كثر اشتباكه بالدنيا » أي اشتغاله وتعلّق قلبه بها ، يقال اشتبكت النجوم إذا كثرت وانضمت وكل متداخلين متشكّلين ، ومنه تشبيك الأصابع لدخول بعضها في بعض ، والغرض الترغيب في رفض الدنيا وترك محبتها لئلا يشتدّ الحزن والحسرة في مفارقتها .

٩ - ٣ : عن علي ، عن أبيه وعلي بن محمد جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان المنقري ، عن عبد الرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهري محمد بن مسلم بن عبيد الله قال : سئل علي بن الحسين عليه السلام : أي الأعمال أفضل عند الله ؟ قال : ما من عمل بعد معرفة الله عز وجل ومعرفة رسوله عليه السلام أفضل من بغض الدنيا ، فإنّ لذلك لشعباً كثيرة ، وللمعاصي شعب ، فأول ما عصي الله به الكبر معصية إبليس حين « أبى واستكبر وكان من الكافرين » (٣) ثم الحرص وهي معصية آدم وحواء عليه السلام حين قال الله عز وجل لهما « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » (٤) فأخذوا ما لا حاجة بهما إليه ، فدخل ذلك على

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٩ .

(٣) البقرة : ٣٤ .

(٤) الاعراف : ١٩ .

ذَرِيَّتَهُمَا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ، وَذَلِكَ أَنَّ أَكْثَرَ مَا يَطْلُبُ ابْنُ آدَمَ مَا لَا حَاجَةَ بِهِ إِلَيْهِ .
ثُمَّ الْحَسَدُ وَهِيَ مَعْصِيَةُ ابْنِ آدَمَ حَيْثُ حَسَدَ أَخَاهُ فَقَتَلَهُ ، فَتَشَعَّبَ مِنْ ذَلِكَ
حُبُّ النِّسَاءِ ، وَحُبُّ الدُّنْيَا ، وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ ، وَحُبُّ الرَّاحَةِ ، وَحُبُّ الْكَلَامِ ، وَحُبُّ
الْعُلُوفِ وَالثَّرْوَةِ ، فَصُرْنَ سَبْعَ خِصَالٍ فَاجْتَمَعَ كُلُّهُنَّ فِي حُبِّ الدُّنْيَا فَقَالَتِ الْأَنْبِيَاءُ
وَالْعُلَمَاءُ بَعْدَ مَعْرِفَةِ ذَلِكَ : حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ ، وَالدُّنْيَا دُنْيَاءُ أَنْ دُنِيََا بِلَاغٍ
وَدُنْيَا مَلْعُونَةٌ (١) .

بيان : قد مرَّ هذا الخبر بعينه في باب ذمِّ الدُّنْيَا «ما من عمل بعد معرفة الله»
يدلُّ على أَنَّ المعرفةَ أَفْضَلُ لِأَنَّهَا أَصْلُ جَمِيعِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ ، وَيَدْخُلُ فِي
مَعْرِفَةِ الرُّسُولِ مَعْرِفَةَ الْإِمَامِ «فانَّ لذلك» كَأَنَّهُ تَعْلِيلٌ لَكُونَ بَغْضِ الدُّنْيَا بَعْدَ
المعرفة أَفْضَلُ وَفِيمَا مَضَى «وإنَّ» كَمَا فِي بَعْضِ النُّسخِ هُنَا (٢) وَهُوَ أَظْهَرُ ، وَذَلِكَ
إِشَارَةٌ إِلَى بَغْضِ الدُّنْيَا أَوْ إِلَى الدُّنْيَا وَقِيلَ : الْمَشَارُ إِلَى الْعَمَلِ يَعْنِي أَنَّ لِلْأَعْمَالِ
الصَّالِحَةِ لَشَعْبًا يَرْجِعُ كُلُّهَا إِلَى بَغْضِ الدُّنْيَا وَلِلْمَعَاصِي شَعْبًا يَرْجِعُ كُلُّهَا إِلَى حُبِّ
الدُّنْيَا ، ثُمَّ أَكْتَفَى بِبَيَانِ أَحَدِهِمَا عَنِ الْآخَرِ وَكَأَنَّ مَا ذَكَرْنَا أَظْهَرَ .

وَالْمُرَادُ بِالشَّعْبِ الْأَوَّلَى أَنْوَاعُ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ الْفَاضِلَةِ ، وَبِالثَّانِيَةِ
أَنْوَاعُ الْمَعَاصِي ، وَالْأَوَّلَى مِنْ دَرَجَةٍ تَحْتَ بَغْضِ الدُّنْيَا ، وَالثَّانِيَةِ تَحْتَ حُبِّهَا ، فَبَغْضُهَا
أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ لِأَنَّهَا عَلَى مَحَاسِنَ كَثِيرَةٍ كَالْتَوَاضُعِ الْمَقَابِلِ لِلْكِبَرِ وَالْقَنُوعِ الْمَقَابِلِ
لِلْحِرْصِ وَهَكَذَا وَبِحَكْمِ الْمَقَابِلَةِ حُبُّ الدُّنْيَا أَقْبَحُ الْأَعْمَالِ لِأَنَّهَا عَلَى رِذَائِلَ
كَثِيرَةٍ وَهِيَ الْكِبَرُ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَ . «وذلك أنَّ» وَفِي بَعْضِ النُّسخِ «فلذلك» أَيْ
لِدُخُولِ الْحِرْصِ عَلَى ذَرِيَّتِهِمَا وَإِنَّمَا قَالَ «أكثر» لِأَنَّ طَلِبَ الْمَحْتَاجِ إِلَيْهِ وَهُوَ
الْقَدَرُ الضَّرُورِيُّ مِنَ الطَّعَامِ وَاللِّبَاسِ وَالْمَسْكَنِ وَنَحْوِهَا لَيْسَ بِمَذْمُومٍ بَلْ مَمْدُوحٌ
لِأَنَّهُ لَا يُمْكِنُ بَدُونَهُ تَكْمِيلُ النَّفْسِ بِالْعِلْمِ وَالْعَمَلِ .

«حيث حسد أخاه» قيل حسده في قبول قربانه ، وقيل : في حبِّ النساء وقيل :

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٦ . (٢) رَوَاهُ الْكَلِينِيُّ فِي ص ١٣٠ بَابِ ذَمِّ الدُّنْيَا

وَالزَّهْدُ فِيهَا أَيْضًا .

في حب الدنيا لثلاثا يكون له نسل يعيرون أولاده في ردّ قربانه وكأنّ المراد بحب الدنيا أوّلاً حب المال أو حب البقاء في الدنيا وكرهية الموت ، وبه ثانياً حب كل ما الحاجة به في تحصيل الآخرة وقيل : يمكن أن يكون المراد بالسبع الكبر والحرص وحب النساء وحب الرياضة وحب الراحة وحب الكلام وحب العلو والثروة وهما شعبة واحدة بقرينة عدم ذكر الحب في المعطوف وأمّا الحسد فقد اكتفى عنه بذكر شعبه وأنواعه «دنيا بلاغ» أي كفاف وكفاية أو تبلغ بها إلى الآخرة .

١٠-٣٥ : وبهذا الاسناد عن المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في مناجاة موسى عليه السلام : يا موسى إنّ الدنيا دار عقوبة عاقبت فيها آدم عليه السلام عند خطيئته ، وجعلتها ملعونة ، ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي ، يا موسى إنّ عبادي الصالحين زهدوا في الدنيا بقدر علمهم ، وسائر الخلق رغبوا فيها بقدر جهلهم ، وبما من أحد عظمها فقرت عنه فيها ولا يحقرها أحد إلا انتفع بها (١) .

بيان : «جعلتها ملعونة» اللعن الطرد والابعاد والسب ، وكأنّ المراد بلعنها لعن أهلها ، أو كراهتها والمنع عن حبّها وكل ما نهى الله تعالى عنها فقد لعنها وطردها وقيل : العرب تقول لكل شيء صار ملعون ، والشجرة الملعونة عندهم هي كل من ذاقها كرهها ولعنها وكذلك جال الدنيا فإن كل من ذاق شهواتها لعنها إذا أحسّ بضررها .

«ملعون ما فيها إلا ما كان فيها لي» أقول : هذا معيار كامل للدنيا الملعونة وغيرها ، فكل ما كان في الدنيا ويوجب القرب إلى الله تعالى من المعارف والعلوم الحقّة والطاعات وما يتوصّل به إليها من المعيشة بقدر الضرورة والكفاف فهي من الآخرة ، وليست من الدنيا ، وكلما يصير سبباً للبعد عن الله والاشتغال عن ذكره ويلهي عن درجات الآخرة وكمالاتها ، وليس الغرض فيه القرب منه تعالى والوصول إلى رضا ، فهي الدنيا الملعونة .

قيل : ما يقع في الدنيا من الأعمال أربعة أقسام : الأوّل ما يكون ظاهره

وباطنه لله كالطاعات والخيرات الخاصة ، الثاني ما يكون ظاهره و باطنه للدنيا كالمعاصي وكثير من المباحات أيضاً لأنها مبدء البطر والغفلة ، الثالث ما يكون ظاهره لله وباطنه للدنيا كالأعمال الريائية ، الرابع عكس الثالث كطلب الكفاف لحفظ بقاء البدن والقوة على العبادة وتكميل النفس بالعلم والعمل .

«بقدر علمهم» أي يعيها وفنائها ومضرتها «مامن أحد عظمها فقرت عينه فيها» أي من عظمها وتعلق قلبه بها تصير سبباً لبعده عن الله ولا تبقى الدنيا له فيخسر الدنيا والاخرة ، ومن حقرها تركها ولم يأخذ منها إلا ما يصير سبباً لتحصيل الاخرة فينفع بها في الدارين .

١١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن يحيى الخزّاز ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء فإذا أعياء جثم له عند المال فأخذ برقبته (١) .

بيان : في القاموس جثم الانسان والطائر والنعام والخشف والبربوع يجثم ويجثم جثماً وجثوماً لزم مكانه فلم يبرح أو وقع على صدره أو تلبّد بالأرض انتهى والحاصل أن الشيطان يدبر ابن آدم في كل شيء أي يبعثه على ارتكاب كل ضلالة ومعصية ، أو يكون معه ويلزمه عند عروض كل شبهة أو شهوة لعلّه يضلّه أو يزيّله «فإذا أعياء» المستتر راجع إلى ابن آدم ، والبارز إلى الشيطان ، أي لم يقبل منه ولم يطعه حتى أعياء ، ترصد له واختفى عند المال فإذا أتى المال أخذ برقبته فأوقعه فيه بالحرام والشبهة .

والحاصل أن [المال أعظم مصائد الشيطان ، إذ قلّ من لم يفتن به عند تيسره له ، وكأنّه محمول على الغالب ، إذ قد يكون لا يفتن بالمال ويفتن بحبّ الجاه وبعض] (٢) الشهوات الغالبة وقيل فإذا أعياء أي أعجزه عن كل شهوة ولذّة وذلك بأن يشيب كما ورد في حديث آخر : يشيب ابن آدم ويشبّ فيه خصلتان الحرص وطول الأمل .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٥ وفيه «وان الشيطان يدبر» .

(٢) ما بين علامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٣٠٣ .

١٢-٣٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن يعقوب بن يزيد ، عن زياد القندي ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق السبيعي ، عن الحارث الأعور ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « إن الدنيا نار والدنّهم أهلها من كان قبلكم وهما مهلكاكم (١) . »

بيان : « إن الدنيا نار والدنّهم » أي حبهما و صرف العمر في تحصيلهما وتحصيل ما يتوقف عليهما وأهلكا من كان قبلكم ، لأن حبهما يمنع من حبه تعالى و صرف العمر فيهما يمنع من صرف العمر في طاعته تعالى والتمكّن منهما يورث التمكن من كثير من المعاصي ، ويبعثان على الأخلاق الدنية ، والأعمال السيئة كالظلم والحسد والحقد والعداوة والفخر والكبر والبخل ، ومنع الحقوق ، إلى غير ذلك مما لا يحصى ، ومفارقتهما عند الموت تورث الحسرة والتدامة وحبهما يمنع من حب لقاء الله تعالى و تركهما يوجب الراحة في الدنيا وخفة الحساب في العقبى .

١٣-٣٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحريص على الدنيا كمثل دودة القز كلما ازدادت من القز على نفسها لفاً كان أبعد لها من الخروج ، حتى تموت غمماً ، وقال أبو عبدالله عليه السلام : أغنى الغنا من لم يكن للمحرص أسيراً و قال : لا تشعروا قلوبكم الاشتغال بما قد فات ، فتشغلوا أذهانكم عن الاستعداد لما لم يأت (٢) .

بيان : « كمثل دودة القز » هذا من أحسن التمثيلات للدنيا ، و قد أشد

بعضهم فيه :

حريص على ما لا يزال يناسجه
فيهلك غمماً وسط ما هو ناسجه

ألم تر أن المرء طول حياته
كدود كدود القز ينسج دائماً

قوله عليه السلام : « أغنى الغنا ، أي ليس الغنا و عدم الحاجة بكثرة المال بل بترك الحرص ، فإنَّ الحريص كلما ازداد ماله اشتدَّ حرصه ، فيكون أفقر و أجنوح ممَّن لا مال له » لا تشعرُوا قلوبكم ، أي لا تلزموه إِيَّاهَا و لا تجعلوه شعارها ، في القاموس أشعره الأمر و به أعلمه ، والشعار ككتاب ما تحت الدثار من اللباس ، و هو يلي شعر الجسد ، واستشعره لبسه ، و أشعره غيره ألبسه إِيَّاه و أشعرهم قلوبهم لزعيقه به ، و كلما ألزقته بشيء أشعرته به « الاشتغال بما قد فات ، أي من أمور الدنيا ، سواء لم يحصل أو حصل و فات ، فإنَّ اشتغال القلب به يوجب غفلته عن ذكر الله تعالى و حبه ، فإنه لا يجتمع حُبُّان متضادَّان في قلب واحد .

١٤- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير عن حماد بن بشير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما ذئبان ضاريان في غنم قد فارقه رعاؤهما أحدهما في أولها والاخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والثروة في دين المسلم (١) .

بيان : « بأفسد » هنا بمعنى أشدَّ إفساداً و إن كان نادراً .

١٥- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما ذئبان ضاريان في غنم ليس لهما راع هذا في أولها و هذا في آخرها بأسرع فيها من حب المال والشرف في دين المؤمن (٢) .

بيان : بأسرع أي في القتل والافناء .

١٦- ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد العزيز العبدي عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلَّق قلبه بالدنيا تعلَّق قلبه بثلاث خصال : هم لا يغني ، وأمل لا يدرك ، و رجاء لا ينال (٣) .

بيان : « لا يغني » لأنَّه لا يحصل له ما هو مقتضى حرصه و أمله في الدنيا

ولا يمكنه الاحتراز عن آفاتهما ومصائبهما ، فهو في الدنيا دائماً في الغم لما فات
والهم لما لم يحصل ، فإذا فات فهو في أحزانٍ وحسراتٍ من مفارقتها ، ولم يقدّم
منها شيئاً ينفعه ، فهمته لا يغني أبداً ، والفرق بين الأمل والرجاء أن متعلق الأمل
العمر والبقاء في الدنيا ، ومتعلق الرجاء ما سواه ، أو متعلق الأمل بعيد الحصول
ومتعلق الرجاء قريب الوصول ، ومعلوم أن محب الدنيا وطالبها يأمل منها
الامطعم في حصوله ، لكن لشدة حرصه يطلبه ويأمله ويرجو الانتفاع بها ، فيحول
الأجل بينه وبينها ، أو يرجو الآخرة وجمعها مع الدنيا ، مع أنه لا يسعى
لتحصيل الآخرة ويقصر همه على تحصيل الدنيا ونعم ما قيل :

يا طالب الرزق . . . مجتهداً أقصر عنك فإن الرزق مقسوم

لا تحرصن على ما لست تدركه إن الحريص على المال محروم

تتمة مهمة : قال بعض المحققين : اعلم أن معرفة ذم الدنيا لا يكفيك
ما لم تعرف الدنيا المذمومة ، ما هي ؟ وما الذي ينبغي أن يجتنب وما الذي لا
يجتنب ؟ فلا بد أن نبين الدنيا المذمومة الأمور باجتنابها ، لكونها عدوة قاطعة
لطريق الله ، ما هي ؟ فنقول :

دياك وآخرتك عبارتان عن حالتي من أحوال قلبك والقريب الداني منهما
يسمى دنيا ، وهي كل ما قبل الموت ، والمتراخي المتأخر يسمى آخرة ، وهي
ما بعد الموت ، فكل مالك فيه حظٌ وغرض ونصيب وشهوة ولذة في عاجل الحال
قبل الوفاة ، فهي الدنيا في حقك إلا أن جميع مالك إليه ميل وفيه نصيب وحظٌ
فليس بمذموم ، بل هي تنقسم إلى ثلاثة أقسام :

الأول ما يصحبك في الدنيا ويبقى معك ثمرته بعد الموت ، وهو شيئان :
العلم والعمل ، فقط ، وأعني بالعلم العلم بالله وصفاته وأفعاله وملائكته وكتبه
ورسله ، وملكوت أرضه وسماؤه ، والعلم بشريعة نبيه ، وأعني بالعمل العبادة
الخالصة لوجه الله ، وقد يأنس العالم بالعلم حتى يصير ذلك ألد الأشياء عنده
فيحجر النوم والمنكح والمشرَب والمطعم في لذته ، لأنه أشهى عنده من جميعها ، فقد

صار حظاً عاجلاً في الدنيا ، ولكننا إذا ذكرنا الدنيا المذمومة لم نعد هذا من الدنيا أصلاً ، بل قلنا إنه من الآخرة وكذلك العابد قد يأنس بعبادته ويستلذها بحيث لو منعت عنه لكان ذلك أعظم العقوبات عليه ، وهذا أيضاً ليس من الدنيا المذمومة .

الثاني و هو المقابل للقسم الأوّل على الطرف الأقصى كل ما فيه حظّ عاجل و لا ثمرة له في الآخرة أصلاً ، كالتلذذ بالمعاصي ، والتنعم بالمباحات الزائدة على قدر الضرورات والحاجات الدّاخلية في جملة الرّفاهية والرّعونات كالنعم بالقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسوّمة والأنعام والحرث والغلمان والجواري والخيول والمواشي والقصور ، والدور المشيّدة و رفيع الثياب ولذاذ الأطعمة ، فحظّ العبد من هذه كلّها هي الدنيا المذمومة ، وفيما يعدّ فضولاً و في محلّ الحاجة نظر طويل .

الثالث و هو متوسط بين الطرفين كل حظّ في العاجل معين على أعمال الآخرة كقدر القوت من الطعام والقميص الواحد الخشن ، وكل ما لا بدّ منه ليتأتى للإنسان البقاء والصحة التي بها يتوصّل إلى العلم والعمل ، وهذا ليس من الدنيا كالقسم الأوّل لأنّه معين على القسم الأوّل ، و وسيلة إليه ، فمهما تناوله العبد على قصد الاستعانة على العلم والعمل ، لم يكن به متناولاً للدنيا و لم يصر به من أبنائها ، وإن كان باعته الحظّ العاجل ، دون الاستعانة على التقوى ، التحق بالقسم الثاني ، وصار من جملة الدنيا .

ولا يبقى مع العبد عند الموت إلا ثلاث : صفاء القلب ، و أنسه بذكر الله وحبّه لله ، و صفاء القلب لا يحصل إلا بالكفّ عن شهوات الدنيا . والأنس لا يحصل إلا بكثرة ذكر الله ، والحب لا يحصل إلا بالمعرفة ، ولا تحص المعرفة إلا بدوام الفكر .

فهذه الثلاث هي المنجيات المسعّدة بعد الموت ، وهي الباقيات الصّالحات ، أمّا طهارة القلب عن شهوات الدنيا فهي من المنجيات ، إذ تكون جنّة بين العبد و بين عذاب الله وأمّا الأنس والحبّ فهما من المسعّدة ، و هما موصلان العبد إلى لذّة

اللقاء والمشاهدة ، وهذه السعادة تتجمل عقيب الموت إلى أن يدخل الجنة ، فيصير القبر روضة من رياض الجنة .

وكيف لا يكون كذلك ، و لم يكن له إلاّ محبوب واحد ، وكانت العوائق تعوقه عن الأنس بدوام ذكره ومطالعة جماله ، فارتفعت العوائق وأفلت من السجن و خلّي بينه و بين محبوبه ، فقدم عليه مسروراً آمناً من العوائق آمناً من الفرق .
وكيف لا يكون محب الدنيا عند الموت معذباً و لم يكن له محبوب إلاّ الدنيا و قد غصب منه ، و حيل بينه و بينه ، و سدّت عليه طرق الحيلة في الرجوع إليه ، و ليس الموت عدماً إنّما هو فراق لمحباب الدنيا ، و قدوم على الله تعالى .
فاذن سالك طريق الآخرة هو المواعظ على أسباب هذه الصفات الثلاث ، وهي الذكر والفكر والعمل الذي يحفظه من شهوات الدنيا ، و يبغض إليه ملاذّها و يقطع عنها و كل ذلك لا يمكن إلاّ بصحة البدن ، و صحة البدن لا تنال إلاّ بالقوت والملبس والمسكن ، و يحتاج كل واحد إلى أسباب .

فالقدر الذي لابدّ منه من هذه الثلاثة إذا أخذ العبد من الدنيا للآخرة لم يكن من أبناء الدنيا ، وكانت الدنيا في حقه مزرعة الآخرة ، وإن أخذ ذلك على قصد التمتع و لحظّ النفس صار من أبناء الدنيا والرّاغبين في حظوظها ، إلاّ أنّ الرغبة في حظوظ الدنيا تنقسم إلى ما يعرّض صاحبه لعذاب الله في الآخرة و يسمّى ذلك حراماً و إلى ما يحول بينه و بين الدرجات العلى ، ويعرّضه لطول الحساب ، و يسمّى ذلك حلالاً .

والبصير يعلم أنّ طول الموقف في عرصات القيامة لأجل المحاسبة أيضاً عذاب ، فمن نوقش في الحساب عذب ، فلذلك قال رسول الله ﷺ : حلالها حساب و حرامها عقاب و قد قال أيضاً : حلالها عذاب . إلاّ أنّه عذاب أخف من عذاب الحرام بل لو لم يكن الحساب لكان ما يفوت من الدرجات العلى في الجنة ، و ما يرد على القلب من التحسّر على تفويتها بحظوظ حقيرة خسيّة لا بقاء لها ، هو أيضاً عذاب ، فالدنيا قليلها و كثيرها حلالها و حرامها ملعونة إلاّ ما أعان على تقوى

الله فان ذلك القدر ليس من الدنيا .

وكل من كانت معرفته أقوى و أتقن ، كان حذره من بعيم الدنيا أشد
ولهذا زوى الله تعالى الدنيا عن نبيينا ﷺ فكان يطوي أيتاماً ، وكان يشد الحجر
على بطنه من الجوع ، و لهذا سلط الله البلاء والمحن على الأنبياء والاولياء ثم
الأمم فلا مثل كل ذلك نظراً لهم ، و امتناناً عليهم ، ليتوفر من الآخرة حظهم
كما يمنع الوالد الشفيق ولده لذيذ الفواكه ، و يلزمه ألم الفصد والحجامة شفقة
عليه و حباً له ، لا بخلاً به عليه ، وقد عرفت بهذا أن كل ما ليس لله فهو للدنيا
و ما هو لله فليس من الدنيا .

فان قلت : فما الذي هو لله ؟ فأقول : الأشياء ثلاثة أقسام :

منها ما لا يتصور أن يكون لله ، وهو الذي يعبر عنه بالمعاصي والمحظورات
و أنواع التمتع في المباحات ، و هي الدنيا المحضة المذمومة ، فهي الدنيا صورة
و معنى .

ومنها ما صورتها لله ، ويمكن أن يجعل لغير الله ، وهي ثلاثة : الفكر والذكر
والكف عن الشهوات ، فهذه الثلاث إذا جرت سرّاً و لم يكن عليها باعث سوى
أمر الله واليوم الآخر فهي لله ، و ليست من الدنيا ، و إن كان الغرض من النظر
طلب العلم للشرف ، و طلب القبول بين الخلق باظهار المعرفة ، أو كان الغرض
من ترك الشهوة حفظ المال أو الحماية لصحة البدن أو الاشتهار بالزهد فقد صار
هذا من الدنيا بالمعنى ، و إن كان يظن بصورتها أنها لله .

و منها ما صورتها لحظ النفس ، ويمكن أن يجعل معناه لله ، و ذلك كالأكل
والنكاح و كل ما لا يرتبط به بقاء و بقاء ولده ، فان كان القصد حظ النفس
فهو من الدنيا ، و إن كان القصد الاستعانة على التقوى فهو لله بمعناه ، و إن كان
صورته صورة الدنيا ، قال ﷺ : من طلب من الدنيا حلالاً مكثراً مفخراً لقي
الله و هو عليه غضبان ، و من طلبها استغافاً عن المسئلة وصيانة لنفسه جاء يوم القيامة
و وجهه كالقمر ليلة البدر .

انظر كيف اختلف ذلك بالتقصد ، فإِذَا الدُّنْيَا حَظُّ نَفْسِكَ الْعَاجِلِ الَّذِي لَا حَاجَةَ إِلَيْهِ لِأَمْرٍ آخِرَةٍ ، وَ يُعْبَثُ عَنْهُ بِالْهَوَى ، وَ إِلَيْهِ أَشَارَ قَوْلُهُ تَعَالَى : « وَنَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوَى » فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى « (١) .

وَاعْلَمْ أَنَّ مُجَامَعِ الْهَوَى خَمْسَةُ أُمُورٍ ، وَ هِيَ مَا جَمَعَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي قَوْلِهِ : « إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَهْوٌ وَ لَعِبٌ وَ زِينَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَ تَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَ الْأَوْلَادِ » (٢) وَ الْأَعْيَانُ الَّتِي تَحْصُلُ مِنْهَا هَذِهِ الْأُمُورُ سَبْعَةٌ يَجْمَعُهَا قَوْلُهُ تَعَالَى : « زَيْنٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَ الْبَنِينَ وَ الْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ وَ الْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَ الْأَنْعَامِ وَ الْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ » (٣) فَقَدْ عَرَفْتَ أَنَّ كُلَّ مَا هُوَ اللَّهُ فَلَيْسَ مِنَ الدُّنْيَا ، وَ قَدْ رُفِضَتْ الْقَوَاتُ وَ مَا لَا بَدَأَ مِنْهُ مِنْ مَسْكَنٍ وَ مَلْبَسٍ فَهُوَ اللَّهُ إِنْ قَصِدَ مِنْهُ وَجْهُ اللَّهِ ، وَ الْاسْتِكْثَارُ مِنْهُ تَنْعَمَ وَ هُوَ لَغْوٌ لِلَّهِ ، وَ بَيْنَ التَّنْعَمِ وَ الضَّرُورَةِ دَرَجَةٌ يُعْبَثُ عَنْهَا بِالْحَاجَةِ ، وَ لَهَا طَرَفَانِ وَ وَاسِطَةٌ ، طَرَفٌ يَقْرُبُ مِنْ حَدِّ الضَّرُورَةِ فَلَا يُضَرُّ ، فَإِنَّ الْاِقْتِصَارَ عَلَى حَدِّ الضَّرُورَةِ غَيْرُ مُمْكِنٍ ، وَ طَرَفٌ تَتَأَخَّرُ جَانِبُ التَّنْعَمِ وَ يَقْرُبُ مِنْهُ وَ يَنْبَغِي أَنْ يَحْذَرَ ، وَ بَيْنَهُمَا وَسَائِطٌ مُتَشَابِهَةٌ ، وَ مِنْ حَامٍ حَوْلَ الْحَمَى يَوْشِكُ أَنْ يَقَعَ فِيهِ ، وَ الْحَزْمُ فِي الْحَذَرِ وَ النُّقْوَى ، وَ التَّقَرُّبُ مِنْ حَدِّ الضَّرُورَةِ مَا أُمِكنَ اقْتِدَاءُ بِالْأَنْبِيَاءِ وَ الْأَوْلِيَاءِ .

ثُمَّ قَالَ : اعْلَمْ أَنَّ الدُّنْيَا عِبَارَةٌ مِنْ أَعْيَانٍ مُوجُودَةٍ ، وَ لِلْإِنْسَانِ فِيهَا حَظٌّ وَلَهُ فِي إِصْلَاحِهَا شُغْلٌ ، فَهَذِهِ ثَلَاثَةُ أُمُورٍ قَدْ يَظُنُّ أَنَّ الدُّنْيَا عِبَارَةٌ عَنْ آحَادِهَا ، وَ لَيْسَ كَذَلِكَ أَمَّا الْأَعْيَانُ الْمَوْجُودَةُ الَّتِي الدُّنْيَا عِبَارَةٌ عَنْهَا فَفِي الْأَرْضِ وَمَا عَلَيْهَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَهَا لِنَبْلُوهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا » (٤) فَلَا أَرْضَ فَرَّاشَ لِلْأَدْمِيِّينَ وَمَهَادٍ وَمَسْكَنٍ وَمُسْتَقَرٍّ وَمَا عَلَيْهَا لَهُمْ مَلْبَسٌ وَمَطْعَمٌ وَمَشْرَبٌ وَمَنْكَحٌ .

(١) النازعات : ٤٠ - ٤١ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

(٣) آل عمران : ١٤ .

(٤) الكهف : ٧ .

ويجمع ما على الأرض ثلاثة أقسام المعادن والنبات والحيوان . أمّا المعادن فيطلبها الأدميُّ للآلات والأواني كالنحاس والرصاص أو للتقذ كالذهب والفضة ولغير ذلك من المقاصد، وأمّا النبات فيطلبها الأدميُّ للاقتات والتداوي ، وأمّا الحيوان فينقسم إلى الانسان والبهائم أمّا البهائم فيطلب لحومها للمأكل وظهورها للمركب والزينة ، وأمّا الانسان فقد يطلب الأدميُّ أن يملك أبدان الناس ليستخدمهم و يستسخّرهم كالغلمان أو لينمتع بهم كالجوّاري والنسوان ويطلب قلوب الناس ليملكها فيغرس فيها التعظيم والاكرام ، وهو الذي يعبر عنه بالجاه ، إذ معنى الجاه ملك قلوب الأدميين .

فهذه هي الأعيان التي يعبر عنها بالدنيا وقد جمعها الله تعالى في قوله «زَيْنَ للنّاس حبُّ الشهوات من النساء والبنين ، وهذا من الانس » والقناطير المقنطرة من الذّهب والفضة ، وهذا من الجواهر والمعادن وفيه تنبيه على غيرها من اللّثالي واليواقيت « والخيّل المسوّمة والأنعام ، وهي البهائم والحيوانات » والحرث ، وهو الثّبات والزّرع .

فهذه هي أعيان الدّنيا ، إلّا أنّ لها مع العبد علاقتين : علاقة مع القلب وهو حبه لها وحظه منها ، وانصراف قلبه إليها حتّى يصير قلبه كالعبد أو المحبّ المستهتر بالدّنيا ، ويدخل في هذه العلاقة جميع صفات القلب المتعلّقة بالدّنيا كالكبر والغلّ والحسد والرياء والسمعة وسوء الظنّ والمداهنة ، وحبّ الثّناء وحبّ التكاثر والتّفاخر ، فهذه هي الدّنيا الباطنة ، وأمّا الظّاهرة فهي الأعيان التي ذكرناها ، والعلاقة الثّانية مع البدن وهو اشتغاله باصلاح هذه الأعيان ليصلح لحظوظه وحظوظ غيره ، وهي جملة الصّناعات والحرف التي الخلق يشغلون بها والخلق إنّما نسوا أنفسهم ومآلهم ومنقلبهم لهاتين العلاقتين : علاقة القلب بالحبّ وعلاقة البدن بالاشتغال ، ولوعرف ربّه وعرف نفسه وعرف حكمة الدّنيا وسرّها علم أنّ هذه الأعيان التي سمّيتها دنياً لم تخلق إلّا لعلف الدّابة التي تسير بها إلى الله تعالى وأعني بالدّابة البدن ، فانه لا يبقى إلّا بمطعم وملبس ومسكن

كما لا يبقى الا بل في طريق الحج إلا بعلف وماء وجلال .

و مثال العبد في نسيانه نفسه و مقصده مثال الحاج الذي يقف في منازل الطريق ، و لا يزال يعلف الدابة و يتعهدا وينظفها و يكسوها ألوان الثياب و يحمل إليها أنواع الحشيش ، و يبرد لها الماء بالثلج ، حتى تفوته القافلة ، وهو غافل عن الحج و عن مرور القافلة ، و عن بقائه في البادية فريسة للسباع هو و ناقتة و الحاج البصير لا يهتم من أمر الجمل إلا القدر الذي يقوى به على المشي فيتعهده و قلبه إلى الكعبة و الحج ، و إنما يلتفت إلى الناقة بقدر الضرورة فكذلك البصير في سفر الآخرة لا يشغل بتعهد البدن إلا بالضرورة ، كما لا يدخل بيت الماء إلا للضرورة ، و لا فرق بين إدخال الطعام في البدن و بين إخراجة من البطن .

و أكثر ما شغل الناس عن الله البدن فان القوت ضروري و أمر الملبس و المسكن أهون ، و لو عرفوا سبب الحاجة إلى هذه الأمور ، و اقتصروا عليها لم تستغرقهم أشغال الدنيا ، فانما استغرقتهم لجهلهم بالدنيا و حكمتها و حظوظهم منها و لكنهم جهلوا و غفلوا ، و تنابعت أشغال الدنيا و اتصلت بعضها ببعض ، و تداعت إلى غير نهاية محدودة ، فتأهوا في كثرة الأشغال ، و نسوا مقصودها .

و أما تفاصيل أشغال الدنيا و كيفية حدوث الحاجة إليها و انجرار بعضها إلى بعض فمما يطول ذكرها و خارج عن مقصود كتابنا .

و إذا تأملت فيها علمت أن الانسان لا ضطراره إلى القوت و المسكن و الملبس يحتاج إلى خمس صناعات : هي الفلاحة لتحصيل النبات ، و الرعاية لحفظ الحيوانات و استنتاجها ، و الاقنصاص لتحصيل ما خلق الله من صيد أو معدن أو حشيش أو حطب ، و الحياكة للباس ، و البناء للمسكن ، ثم يحتاج بسبب ذلك إلى التجارة و الحدادة و الخرز أي إصلاح جلود الحيوانات و أجزاءها ، ثم لبقاء النوع إلى المنكح ، ثم إلى حفظ الولد و تربيته ، ثم لاجتماعهم إلى قرية يجتمعون فيها ثم إلى قاض و حاكم يتحاكمون إليه ، ثم إلى جند يحرسهم عن الأعداء ، ثم إلى خراج يعان به الجند ، ثم إلى عمال و خزائن لذلك ، ثم إلى ملك يدبرهم

وأمر مطاع وقائد على كل طائفة منهم ، فانظر كيف ابتداء الأمر من حاجة القوت والمسكن والملبس وإلى ماذا انتهى ؟ .

وهكذا أمور الدنيا لا يفتح منها باب إلا و يفتح منها بسببه عشرة أبواب أخر ، وهكذا يتناهى إلى حد غير محصور ، وكأنها هاوية لانهاية لعمقها ، ومن وقع في مهواة منها سقط منها إلى أخرى وهكذا على التوالي .

فهذه هي الحرف والصناعات ، وينفرع عليها أيضاً بناء الحوانيت والخانات للمتجرفة والتجار وجماعة يتجرون ويحملون الأمتعة من بلد إلى بلد ، وينفرع عليها الكراية والاجارة ، ثم يحدث بسبب البيوع والاجارات وأمثالها الحاجة إلى التقدين لتقع المعاملة بهما ، فاتخذت النقود من الذهب والفضة والنحاس ثم مست الحاجة إلى الضرب والنقش والتقدير ، فحدثت الحاجة إلى دار الضرب وإلى الصيارفة .

فهذه أشغال الخلق وهي معاشهم ، وشيء من هذه الحرف لا يمكن مباشرته إلا بنوع تعلم وتعب في الابتداء ، وفي الناس من يغفل عن ذلك في الصبا فلا يشتغل به أو يمنعه مانع فيبقى عاجزاً فيحتاج إلى أن يأكل ممّا سعى فيه غيره ، فتحدث منه حرفتان خسيستان: اللصوصية والكدية ، وللصوص أنواع ولهم حيل شتى في ذلك وأمّا التكدّي فله أسباب مختلفة ، فمنهم من يطلب ذلك بالتمسخر والمحاكاة والشعبذة والأفعال المضحكة ، وقد يكون بالأشعار مع النغمة أو غيرها في المدح أو التعشيق أو غيرها ، أو تسليم ما يشبه العوض وليس بعوض كبيع التعويذات والطلسمات وكأصحاب القرعة والقال والزجر من المنجمين ، ويدخل في هذا الجنس الوعّاظ المتكذّبون على رؤوس المنابر .

فهذه هي أشغال الخلق وأعمالهم التي أكتبوا عليها وجرتهم إلى ذلك كلّ الحاجة إلى القوت والكسوة ، ولكن نسوا في أثناء ذلك أنفسهم ومقصودهم ومنقلبهم ومآلهم فضّلوا و تاهوا ، وسبق إلى عقولهم الضعيفة بعد أن كدّرها زحمة أشغال الدنيا خيالات فاسدة ، وانقسمت مذاهبهم : واختلفت آراؤهم على عدّة أوجه .

فطائفة غلب عليهم الجهل والغفلة ، فلم يفتح أعينهم للنظر إلى عاقبة أمرهم فقالوا : المقصود أن نعيش أيتاماً في الدنيا فنجهد حتى نكسب القوت ، ثم نأكل حتى نقوى على الكسب ، ثم نكتسب حتى نأكل ، فيأكلون ليكسبوا ، ويكسبون ليأكلوا فهذه مذاهب الملاحين والمتحرفين ، ومن ليس لهم تنعم في الدنيا ولا قدم في الدين . وطائفة أخرى زعموا أنهم تفتنوا للأمر وهو أن ليس المقصود أن يشقى الانسان ولا ينتعم في الدنيا بل السعادة في أن يقضى وطره من شهوات الدنيا ، وهي شهوة البطن والفرج ، فهؤلاء طائفة نسوا أنفسهم وصرفوا همهم إلى اتباع النسوان وجمع لذائذ الأطعمة يأكلون كما تأكل الأنعام ، ويظنون أنهم إذا نالوا ذلك فقد أدرخوا غايات السعادات فيشغلهم ذلك عن الله واليوم الآخر .

وطائفة ظنوا أن السعادة في كثرة المال والاستغناء بكنز الكنوز ، فأسهروا ليلهم ونهارهم في الجمع فهم يتعبون في الأسفار طول الليل والنهار ، ويرتدّدون في الأعمال الشاقة ويكسبون ويجمعون ولا يأكلون إلا قدر الضرورة شحاً وبخلًا عليها أن تنقص ، وهذه لذّتهم وفي ذلك دأبهم وحر كنهم إلى أن يأتيهم الموت فيبقى تحت الأرض أو يظفر به من يأكله في الشهوات واللذات فيكون للجامع تعبها ووبالها ، وللاكل لذتها وحسابها ، ثم إن الذين يجمعون ينظرون إلى أمثال ذلك في أشباههم وأمثالهم فلا يعتبرون .

وطائفة زعموا أن السعادة في حسن الاسم وانطلاق الألسن بالثناء والمدح بالتجمل والمروّة ، فهؤلاء يتعبون في كسب المعاش ويضيقون على أنفسهم في المطعم والمشرب ، ويصرفون جميع مالهم إلى الملابس الحسنة والدواب النقيسة ، ويزخرفون أبواب الدّور ، وما يقع عليه أبصار الناس ، حتى يقال إنه غنيّ وأنه ذو ثروة ويظنون أن ذلك هو السعادة ، فهمتهم في ليلهم ونهارهم في تعهد موقع نظر الناس .

وطائفة أخرى ظنوا أن السعادة في الجاه والكرامة بين الناس ، وانقياد الخلق بالتواضع والتوقير ، فصرفوا همهم إلى استجرار الناس إلى الطاعة بطلب الولاية

وتتقلا الأعمال السلطانية ، لينفذوا أمرهم بها على طائفة من الناس و يرون أنهم إذا اتسعت ولايتهم ، وانقادت لهم رعاياهم ، فقد سعدوا سعادة عظيمة ، وأن ذلك غاية المطلب ، و هذا أغلب الشهوات على قلوب المتغافلين من الناس فهؤلاء شغلهم حب تواضع الناس لهم عن التواضع لله وعن عبادته ، وعن التفكير في آخرتهم ومعادهم . و وراء هذا طوائف يطول حصرها تزيد على نيف و سبعين فرقة كلهم ضلوا وأضلوا عن سواء السبيل ، و إنما جرّهم إلى جميع ذلك حاجة المطعم والملبس والمسكن ، فسوا ما يرادله هذه الأمور الثلاثة والقدر الذي يكفي منها ، وانجرت بهم أو ايل أسبابها إلى أواخرها ، وتداعت لهم إلى مبادي لم يمكنهم الترقى منها .

فمن عرف وجه الحاجة إلى هذه الأسباب والأشغال ، وعرف غاية المقصود منها فلا يخوض في شغل و حرفة وعمل إلا وهو عالم بمقصوده ، وعالم بحظّه ونصيبه منه وأن غاية مقصوده تعهد بدنه بالقوّة والكسوة حتى لا يهلك ، و ذلك إن سلك فيه سبيل التقليل اندفعت الأشغال ، وفرغ القلب وغلب عليه ذكر الآخرة ، وانصرفت الهمة إلى الاستعداد له ، و إن تعدّى به قدر الضرورة ، كثرت الأشغال و تداعى البعض إلى البعض وتسلسل إلى غير نهاية ، فتشعب به الهموم ومن تشعب به الهموم في أودية الدنيا فلا يزال الله في أيّ واد أهلكه .

فهذا شأن المنهمكين في أشغال الدنيا وتنبّه لذلك طائفة فأعرضوا عن الدنيا فحسداهم الشيطان ، فلم يتركهم وأضلّهم في الاعراض أيضا حتى انقسموا إلى طوائف فظنّت طائفة أن الدنيا دار بلاء ومحنة ، وأن الآخرة دار سعادة لكل من وصل إليها سواء تعبّد في الدنيا أو لم يتعبّد فرأوا أن الصّواب في أن يقتلوا أنفسهم للخلاص من محنة الدنيا وإليه ذهب طوائف من عباد الهند فهم يتهجمون على النار و يقتلون أنفسهم بالاحراق ، و يظنون أن ذلك خلاص منهم من سجن الدنيا .

وظنّت طائفة أخرى أن القتل لا يخلص بل لابدّ أوّلا من إماتة الصفات البشرية وقلعها عن النفس بالكلية ، وأن السعادة في قطع الشهوة والغضب ، ثم أقبلوا على المجاهدة فشدوا على أنفسهم حتى هلك بعضهم بشدة الرياضة ، و بعضهم فسد

عقله وجنّ ، وبعضهم مرض وانسدّت عليه طرق العبادة .

وبعضهم عجز عن قمع الصفات بالكليّة فظنّ أنّ ما كلفه الشرع مجال وأنّ الشرع تلبّيس لا أصل له ، فوقع في الالحاد والزّندقة ، وظهر لبعضهم أنّ هذا التّعبد كلّهُ لله وأنّ الله مستغن عن عبادة العباد ، لا ينقصه عصيان عاص ، ولا يزيده عبادة عابد ، فعادوا إلى الشّهوات ، وسلّكوا مسلك الاباحة ، فطوّوا بساط الشرع والأحكام وزعموا أنّ ذلك من صفاء توحيدهم ، حيث اعتقدوا أنّ الله مستغن عن عبادة العباد . وظنّ طائفة أخرى أنّ المقصود من العبادات المجاهدة حتّى يصل العبد بها إلى معرفة الله تعالى ، فإذا حصلت المعرفة فقد وصل ، وبعد الوصال يستغني عن الوسيلة والحيلة فتركوا السعي والعبادة ، وزعموا أنّه ارتفع محلّهم في معرفة الله سبحانه [عن] أنّ يمنحوا بالتكاليف وإنّما التكليف على عوامّ الخلق .

ووراء هذا مذاهب باطلة وضلالة هائلة و خيالات فاسدة ، يطول إحصاؤها إلى أن يبلغ نيّفاً وسبعين فرقة ، وإنّما الناجي منها فرقة واحدة ، وهي السّالكة ما كان عليها رسول الله ﷺ وأصحابه ، وهو أن لا يتركوا الدنيا بالكليّة ، ولا يقيم في الشهوات بالكليّة .

أمّا الدنيا فيأخذ منها قدر الزّاد وأمّا الشّهوات فيقمع منها ما يخرج عن طاعة الشرع والعقل ، فلا يتبع كلّ شهوة ولا يترك كلّ شهوة ، بل يتبع العدل ولا يترك كلّ شيء من الدنيا ، ولا يطلب كلّ شيء من الدنيا ، بل يعلم مقصود كلّ ما خلق من الدنيا ويحفظه على حدّ مقصوده ، فيأخذ من القوت ما يقوى به البدن على العبادة ، ومن المسكن ما يحفظ به من اللّصوص ، والحرّ والبرد ، ومن الكسوة كذلك ، حتّى إذا فرغ القلب من شغل البدن ، أقبل على الله بكنهه همّة ، واشتغل بالذّكر والفكر طول العمر ، وبقي ملازماً لسياسة الشّهوات ، ومراقباً لها حتّى لا تتجاوز حدود الورع والتّقوى ، ولا يعلم تفصيل ذلك إلاّ بالافتداء بالفرقة النّاجية الّذين صحّت عقايدهم واتّبعوا الرسول وأئمّة الهدى صلوات الله عليهم في أقوالهم وأفعالهم ، فإنّهم ما كانوا

يأخذون الدنيا بالدنيا ، بل للدنيا ، وما كانوا يترهبون ويهجرون الدنيا بالكليّة
وما كان لهم في الأمور تفريط ولا إفراط ، بل كانوا بين ذلك قواماً ، وذلك هو العدل
والوسط بين الطرفين ، وهو أحبُّ الأمور إلى الله تعالى والله المستعان .

١٧ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن
أبي عبد الله المؤمن ، عن جابر قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا جابر والله
إنني لمحزون وإنني لمشغول القلب ، قلت : جعلت فداك ، وما شغل قلبك وما حزن قلبك ؟
فقال : يا جابر إنّه من دخل قلبه صافي خالص دين الله ، شغل قلبه عمّا سواه ، يا جابر
ما الدنيا وما عسى أن تكون الدنيا ؟ هل هي إلاّ طعام أكلته أو ثوب لبسته أو امرأة
أصبتها ؟ .

يا جابر إنّ المؤمنين لم يطمئنّوا إلى الدنيا ببقائهم فيها ولم يأمنوا قدومهم
الأخرة ، يا جابر الأخرة دار قرار ، والدنيا دار فناء وزوال ، ولكن أهل الدنيا
أهل غفلة ، وكانّ المؤمنين هم الفقهاء أهل فكرة وعبرة لم يصمّمهم عن ذكر الله
ما سمعوا بآذانهم ، ولم يعمهم عن ذكر الله ما رأوا من الزينة ، ففازوا بثواب الأخرة
كما فازوا بذلك العلم .

واعلم يا جابر أنّ أهل التقوى أيسر أهل الدنيا مؤنة ، وأكثرهم لك معونة
تذكر فيعينونك ، وإن نسيت ذكروك ، قوّالون بأمر الله ، قوّامون على أمر الله
قطعوا محبّتهم بمحبّة ربّهم ، ووحشوا الدنيا لطاعة مليكهم ، ونظروا إلى الله تعالى
وإلى محبّته بقلوبهم ، وعلموا أنّ ذلك هو المنظور إليه لعظيم شأنه ، فأنزل الدنيا
كمنزّل نزلته ثمّ ارتحلت عنه ، أو كمال وجدته في منامك واستيقظت ، وليس معك
منه شيء .

إنني إنّما ضربت لك هذا مثلاً لأنّها عند أهل اللبّ والعلم بالله كفيء
الظلال ، يا جابر فاحفظ ما استرعاك الله من دينه وحكمته ، ولا تسألنّ عمّا لك
عنده إلاّ ما له عند نفسك ، فإن تكن الدنيا على غير ما وصفت لك ، فتحوّل إلى
دار المستعتب ، فلعمري لربّ حريص على أمر قد شقي به حين أتاه ، ولربّ كاره

لأمر قد سعد به حين أتاه، وذلك قول الله تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين » (١) .

بيان : قوله ﷺ : « صافي خالص دين الله » كأن إضافة الصافي إلى الخالص للبيان تأكيداً ، ويحتمل اللامية ، أي المحبة الصافية لله الحاصلة من خالص دينه ، وفي تحف العقول : من دخل قلبه خالص حقيقة الإيمان (٢) ودأكلته وأختارها على صيغة الخطاب ، ويحتمل التكلم ، والغرض أن هذه لذات قليلة فانية ، ولا يختارها العاقل على النعم الجليلة الباقية .

« لم يطمئثوا » أي لم يلهم الأمل الطويل عن العمل « ولم يأمنوا » أي في كل حين « قدومهم الآخرة » بالموت أو عذاب الآخرة « أهل فكرة » خبر مبتدأ محذوف استينافاً بيانياً وكذا قوله « لم يصمهم » استيناف بيانياً للاستيناف « ما سمعوا بأذانهم » من وصف ملاذ الدنيا وزهراتها ، وحكومة أهلها وبسطة أيديهم فيها ، والقصص الملهمية الباطلة .

« ولم يعمهم عن ذكر الله » الحاصل بالعبرة من أحوال الدنيا وفنائها « ففازوا » لترك الدنيا « بثواب الآخرة » كما فازوا بذلك العلم « وهو العلم اليقيني » بدناءة الدنيا وفنائها ، ورفعة الآخرة وبقائها ، وتمييز الخير من الشر ، والهدى من الضلالة وأهل الدنيا من أهل الآخرة ، والمحققين من المبطلين ، ومن يجب اتباعه من أهل الآخرة وأئمة الحق ، ومن يجب التبري عنه من أهل الدنيا وأصحابها ، وأئمة الضلالة فهذه هي الحكمة الحاصلة من الزهد في الدنيا ، فلما فازوا بهذا العلم فازوا بنعيم الآخرة .

« أيسر أهل الدنيا مؤنة » المؤنة بالفتح القوت والثقل ، وذلك لأنهم يكتفون بقدر الكفاية بل الضرورة والمعونة مصدر بمعنى الاعانة « تذكر » أي حاجتك لهم « فيعينونك » فيها ، وإذا كنت متذكراً لما يوجب صلاح أمر دنياك وآخرتك

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٢ ، والاية في آل عمران : ١٤١ .

(٢) تحف العقول ص ٢٩٥ في ط و ص ٢٨٦ في ط آخر .

أعانوك على فعله ، وإن كنت ناسياً له ذكرك ، وأرشدوك إليه ، ثمّ يعينونك مع الحاجة إلى الاعانة .

« قوّالون بأمر الله » أي بما أمر الله به أو بكلّ أمر يرضى الله به موعظة وإرشاداً وتذكيراً وأمرأ بالمعروف ونهياً عن المنكر « قوّامون على أمر الله » بحفظ دين الله وشرايعه وأصول الدين وفروعه ، وبمنع أهل الباطل وأرباب البدع من التغيير والتحريف في دين الله .

« قطعوا محبتهم » أي عن كلّ شيء أوعمّالاً يرضى الله « بمحبّة ربهم » أي بسببها أوجعلوا محبتهم تابعين لمحبّة الله ، ولا يحبّون شيئاً إلّا لحبّ الله له كقوله تعالى « وما تشاؤون إلّا أن يشاء الله » (١) .

« وحشوا الدنيا » الوحشة ضدّ الانس أي لم يستأنسوا بالدنيا « لطاعة مليكهم » أي مالِكهم وسيدهم ، أودى الملك والسلطنة عليهم إمّا لأمره بالزهد في الدنيا أو لأنّ طاعة الله مطلقاً والاحلاص فيها لا تجتمع مع حبّ الدنيا « نظروا إلى الله وإلى محبته بقلوبهم » الظرف في قوله « بقلوبهم » متعلّق بنظروا أي لم ينظروا بعين قلوبهم إلّا إلى الله أي رضاه أو معرفته ومراقبته وذكره ، وعدم الالتفات إلى غيره وإلى محبته أي تحصيل حبّهم لله أو حبّ الله لهم والأعمّ كما قال تعالى « يحبّهم ويحبّونه » (٢) أو ما يحبّه الله من الأخلاق والأعمال والأقوال .

« وعلموا أنّ ذلك » أي المذكور وهو الله ومحبته والاشارة للتّعظيم « هو المنظور إليه » أي هو الذي ينبغي أن ينظر إليه لا غيره لعظمة شأنه وحقارة مساواه بالنسبة إليه « فأُنزل الدنيا » أي اجعلها عند نفسك « كمُنزل نزلته ثمّ ارتحلّت عنه » بل هذه الدنيا بالنسبة إلى الآخرة أقصر بالمراتب الغير المتناهية عن نسبة مدّة نزول المنزل بالنسبة إلى مدّة عمر الدنيا لأنّ الأولى نسبة المتناهي إلى غير المتناهي ، والثانية نسبة المتناهي إلى المتناهي ، والغرض العمدة من التشبيه أنّها لم تخلق للتوطن ، بل للعبور

(١) الانسان : ٣٠ ، التكوير : ٢٩ .

(٢) المائدة : ٥٤ .

كما أن منازل المسافرين إنما تبني لذلك ، وقد قال بعض الشعراء في هذا المعنى :
 نزلنا ههنا ثم ارتحلنا كذا الدنيا نزول وارتحال
 أردنا أن نقيل بها ولكن مقيل المرء في الدنيا محال
 وهذا مثل للمبتدئين ، ثم ذكر مثلاً كاملاً للكاملين ، وهو « أو كمال وجدته
 في منامك » إلى آخره فإن أكثر الناس في الدنيا كالتائمين لغفلتهم عن الآخرة
 وعمّا يراودهم ، فإذاماتوا لم يجدوا معهم شيئاً مما اكتسبوا في الدنيا للدنيا كما قال
 أمير المؤمنين عليه السلام : الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا .

ثم ذكر عليه السلام تمثيلاً ثالثاً وهو أنّها كفيء الظلال في سرعة الزوال ، والظلال
 بالكسر جميع الظل وهو والفىء بمعنى واحد عند كثير من الناس ، وقال ابن قتيبة
 الظل يكون غدوة وعشية ، والفىء لا يكون إلا بعد الزوال ، لأنه ظل فاء عن
 جانب المغرب إلى جانب المشرق والفىء الرجوع وقال ابن السكيت : الظل من
 الطلوع إلى الزوال والفىء من الزوال إلى المغرب وقال تغلب : الظل للشجرة وغيرها
 للغداة والفىء للعشاء وقال روبة : كلما كانت عليه الشمس فرالت عنه فهو ظل وفيء
 ومالم تكن عليه الشمس فهو وظل ، ومن هنا قيل الشمس تنسخ الظل والفىء ينسخ
 الشمس ، والمراد هنا بالفىء إمّا المصدر أي كرجوع الظلال أي كما تظل في ظل
 شجرة مثلاً فنستفيع به ساعة ، فترجع عنك فتكون في الشمس ؛ أو المراد بالفىء الظل
 وبالظلال ما أظلك من شجر وجدار ونحوهما ، أو المراد بالظلال قطعات السحاب
 التي توارى الشمس قليلاً ثم تذهب وهذا أنسب قال في القاموس : الظل من كل شيء
 شخصه ومن السحاب ما وارى الشمس منه والظلاله بالكسر السحابة تراها وحدها
 وترى ظلها على الأرض وكسحاب ما أظلك ، وقال : راعيته لاحظته محسناً إليه ، والأمر
 نظرت إلى م يصير ؟ وأمره حفظه كرعاه واسترعاه إيّاهم استحفظه انتهى وفي تحف
 العقول « فاحفظ يا جابر ما أستودعك من دين الله وحكمته » .

قوله عليه السلام « ولا تسألن » أقول : يحتمل وجوهاً الأول أن يكون المعنى لا تبالغ
 في الدعاء والسؤال من الله عمّا لك عنده من الرزق وغيره ، ممّا ضمن لك ، ولكن

سله التوفيق عما له عندك من الطاعات ، والاستثناء ظاهره الانقطاع ، و يحتمل الاتصال أيضاً لأن التوفيق والاعانة أيضاً مما للعبد عند الله .

الثاني أن يكون المراد لا تسأل أحداً عما لك عند الله من الأجر والرزق وأمثالهما فانها بيد الله وعلمها عنده ولا ينفعك السؤال عنها ، بل سل العلماء عما لله عندك من الطاعات ، لتعلم شرائطها وكيفيةاتها .

الثالث أن يكون المعنى أنك لا تحتاج إلى السؤال عما لك عند الله من الثواب فانه بقدر ماله عندك من عملك ، فيمكنك معرفته بالرؤجوع إلى نفسك وعملك فعلى هذا يحتمل أن يكون التقدير لا تسأل عما لك عند الله من أحد إلا مما له عندك فيكون ماله عنده مسؤولاً والاستثناء متصلاً لكن في السؤال تجوز ، ويؤيد الأخير على الوجهين ماروي في المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أحب أن يعلم ماله عند الله ، فليعلم ماله عنده . وفي تحف العقول في هذا الخبر مكان هذه الفقرة هكذا « وانظر ماله عندك في حياتك فكذلك يكون لك العهد عنده في مرجعك » .

قوله عليه السلام « فان تكن الدنيا » أقول: هذه الفقرة أيضاً تحتمل وجوهاً الأول ما ذكره بعض المحققين أن المعنى إن تكن الدنيا عندك على غير ما وصفت لك فتكون تظمن إليها فعليك أن تنحو فيها إلى دار ترضى فيها ربك يعني أن تكون في الدنيا ببدنك ، وفي الآخرة بروحك ، تسعى في فكك رقبك ، وتحصيل رضا ربك عنك حتى يأتيك الموت .

الثاني ما ذكره بعض الأفاضل أن المعنى إن تكن الدنيا عندك على غير ذلك فانقل إلى مقام التوبة والاستعتاب والاسترضاء ، فان هذه عقيدة سيئة .

الثالث ما خطر بالبال أن المعنى إن لم تكن الدنيا عندك على ما وصفت لك فتوجه إلى الدنيا وانظر بعين البصيرة فيها ، وتفكر في أحوالها من فائتها وتقلبها بأهلها ليتحقق لك حقيقة ما ذكرت ، وإنما عبر عليه السلام عن ذلك بالنحو ل إشعاراً بأن من أنكر ذلك فكأنه لغفلته وغروره ليس في الدنيا فليتنحو إليها

ليعرف ذلك .

الرابع أنه أراد أنه لا بد لكل مكلف من دار استرضاء حتى يرضى فيها ربه بالأعمال الصالحة ، فإذا لم تكن الدنيا عندك كما وصفها لك ، بل تكون منهمكاً في لذاتها حريصاً عليها ، فلتطلب دار استرضاء أخرى غير التي أنت فيها فإنه مما لا بد منه .

الخامس أن يقرء « تحوّل » بصيغة المضارع المخاطب ، بحذف إحدى التائين فالمعنى أنه لا يخفى على ذي عقل قببح الدنيا وفنائها ، فان زعمت أنه ليس كذلك فلعلمك تقول ذلك لأجل أنها دار يمكن فيها تحصيل رضا الله ، وهذا لا ينافي ما ذكرت لك من ذم الركون إلى لذاتها وشهواتها ، كما عرفت سابقاً .

السادس أن يكون المراد بدار المستعنب دار الآخرة لأن الكفار يطلبون فيها الرجوع إلى الدنيا عند مشاهدة عذابها ، كما قال تعالى « وإن يستعنبوا فما هم من المعنئين » (١) فالمراد به إن لم تصدق بهذه الأوصاف لهذه الدار ، فاصبر حتى ترد دار القرار ، فإنه حينئذ يظهر لك حقيقة هذا الكلام ، وعلى هذا الوجه يمكن أن يقرء على اسم الفاعل أيضاً .

السابع ما ذكره بعض المدّعين للفضل أن المستعنب لعلّه اسم رجل ذي جاه ومال أصابه الذل ، وذهب جميع ما كان له ، فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ : تحوّل إلى داره لتعبر به . وإنما ذكرناه لغرابته .

وأقول : في تحف العقول ليس لفظ « غير » بل هو هكذا « فان تكن الدنيا عندك على ما وصفت لك فتحوّل عنها إلى دار المستعنب اليوم » فيؤيد المعنى الأوّل أي إذا عرفت أن الدنيا كذلك ، وصدقت بما قلت ، فتحوّل عنها أي انتقل إلى الآخرة بقلبك ، و اقطع تعلّقك عن الدنيا اليوم اختياراً ، قبل أن تقلع عنها عند الموت اضطراراً ، أو إلى مقام الاسترضاء كما مرّ .

و الظاهر أن المستعنب على أكثر الاحتمالات مصدر ميميّ قال في القاموس

العُنْبَى بِالضَّمِّ الرِّضَا ، و استعْتَبَه : أعطاه العُنْبَى كَأُعْتَبِه ، و طلب إليه العُنْبَى ضِدَّ
 « و إن تستعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ » أي إن يستقبلوا ربهم لم يقلهم أي لم يردّهم
 إلى الدنيا ، و في النهاية : المعْتَبَةُ الغَضْبُ و أَعْتَبَنِي فلان إذا عاد إلى مسرّتي
 و استعْتَبَ طلب أن يرضى عنه ، كما يقول : استرضيته فأرضاني والمعْتَبُ المَرْضَى
 ومنه الحديث « لَا يَمُتْنِيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ ، أَمَّا مُحْسَنًا فَلَعَلَّهُ يَزْدَادُ ، وَأَمَّا مُسِيئًا فَلَعَلَّهُ
 يَسْتَعْتَبُ » أي يرجع عن الاساءة و يطلب الرضا و منه الحديث « ولا بعد الموت من
 مستعْتَبٍ » أي ليس بعد الموت من استرضاء ، لأنّ الأعمال بطلت و انقضت زمانها
 و ما بعد الموت دار جزاء لا دار عمل ، انتهى .

وقوله ﷺ : « فلعمري » أي أقسم بحياتي ، وفي القسم مفتوح غالباً « لربّ »
 حريص على أمره من أمور الدنيا « قد شقي به حين أتاه » أي تعب به في الدنيا أوصار
 سبب الشقاوته في الآخرة و يطلق غالباً على سوء العاقبة ، و السعادة ضدّ الشقاوة ، و تطلق
 غالباً على حسن العاقبة وراحة الآخرة .

في القاموس : الشقاء الشدّة و العسر ، ويمدّ ، شقي كرضي شقاوة و يكسر
 و شَقًّا و شَقًّا و شَقْوَةً و يكسر ، وقال : السعادة خلاف الشقاوة ، وقد سعد كعلم و عني
 فهو سعيد و مسعود .

و قال الراغب : السعد و السعادة معاونة الأمور الإلهية للإنسان على نيل
 الخير ، و يضادّ الشقاوة . وقال : الشقاوة خلاف السعادة ، و كما أنّ السعادة في
 الأصل ضربان : سعادة أخروية و سعادة دنيوية ، ثمّ السعادة الدنيوية ثلاثة
 أضرب : سعادة نفسية و بدنية و خارجية ، كذلك الشقاوة على هذه الأضرب .
 وقال بعضهم : قد يوضع الشقاء موضع التعب نحو شقيت في كذا و كلّ شقاوة تعب
 و ليس كلّ تعب شقاوة فالتعب أعمّ من الشقاوة (١) .

وفي التحف : « فلربّ » حريص على أمر من أمور الدنيا قد ناله فلماً ناله
 كان عليه وبالاً و شقي به و لربّ كاره لأمر من أمور الآخرة قد ناله فسعد به ، و إلى
 هنا انتهى الخبر فيه

قوله : « ولیمحص الله » الآية في آل عمران عند ذكر غزوة أحد حيث قال تعالى : « وتلك الأيام نداولها بين الناس وليعلم الله الذين آمنوا ويتخذ منكم شهداء والله لا يحب الظالمين » ولیمحص الله الذين آمنوا قال الطبرسي رحمه الله : بين وجه المصلحة في مداولة الأيام بين الناس أي وليبتلي الله الذين آمنوا ويمحق الكافرين ينقصهم أوليخلص الله ذنوب المؤمنين أو ينجي الله الذين آمنوا من الذنوب بالابتلاء ويهلك الكافرين بالذنوب عند الابتلاء (١) .

واقول : هذا الوجه الأخير أنسب بالخبر ، ليكون استهاداً للجزئين معاً فان الكافرين كانوا حرصاء في الغلبة على المؤمنين ، فناوها فصارت سبباً لشقاوتهم ومزيد عذابهم والمؤمنين كانوا كارهين للمغلوبة ، فصارت سبباً لمزيد سعادتهم وتمحيص ذنوبهم .

قال الراغب : أصل المحص تخلص الشيء مما فيه من عيب ، يقال : محصت الذئب ومحصته إذا أزلت عنه ما يشوبه من خبث قال تعالى : « ولیمحص الله الذين آمنوا » فالتمحيص هنا كالتزكية والتطهير (٢) .

١٨- ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن أبان ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : « إن الدنيا قد ارتحلت مدبرة ، وإن الآخرة قد ارتحلت مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون . فكونوا من أبناء الآخرة ، ولا تكونوا من أبناء الدنيا [ألا] وكونوا من الزاهدين في الدنيا الراغبين في الآخرة ، ألا إن الزاهدين في الدنيا اتخذوا الأرض بساطاً ، والتراب فراشاً ، والماء طيباً ، وقرضوا من الدنيا تقريضاً ، ألا ومن اشتاق إلى الجنة سلا عن الشهوات ، ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصائب .

ألا إن الله عبداً كمن رأى أهل الجنة في الجنة مخلدن ، وكمن رأى أهل

(١) مجمع البيان ج ٢ ص ٥١٠ .

(٢) المفردات : ٤٦٤ .

النارفي النار معدن بين ، شروهم مأونة ، وقلوبهم محزونة ، أنفسهم عفيفة ، وحوائجهم خفيفة ، صبروا أيتاماً قليلة ، فصاروا بعقبى راحة طويلة ، أمّا الليل فصاقون أقدامهم تجري دموعهم على خدودهم ، و هم يجأرون إلى ربهم ، يسعون في فكاك رقابهم . وأمّا التهارف حكماء علماء ، برّة ، أتقياء ، كأنّهم القداح ، قد براهم الخوف من العبادة ، ينظر إليهم الناظر فيقول مرضى وما بالقوم من مرض ، أم خولطوا فقد خالط القوم أمر عظيم ، من ذكر النار وما فيها (١) .

توضيح : « إن الدنيا قد ارتحلت » يقال رحل و ارتحل أي شخص و سار « مدبرة » المراد بادبار الدنيا تقضيها و انصرامها و باقبال الآخرة قرب الموت و ما يكون بعدها من نعيم أو عذاب ، فشبه الدنيا و حياتها براكب حمل على مراكبها أثقالها وهي لذات الدنيا وشهواتها وأموالها ، وسائر ما يتعلّق الانسان بها و الموت براكب آخر حمل على مراكبه نعيمه و عذابه ، و سائر ما يكون بعده فالراكب الأوّل يوماً فيوماً و ساعة فساعة في النقضيّ و الفناء ، فهو يبعد عن الانسان ، و الراكب الثاني يسير إلى الانسان و يقرب منه فعن قريب يصل إليه فلا بدّ من الاستعداد لوصوله وتلقّيه بالعقائد الحقّة والأعمال الصالحة .

« ولكل واحد منهم بنون » استعار عليه السلام لفظ البنين للعباد بالنسبة إلى الدنيا والآخرة فشبههم لميل كل منهم إلى إحداهما ميل الولد إلى والده ، وكون الفصل إلى أمّه ، وتوقع كل منهم توقع النفع من إحداهما ، ومشابهته بها وكونه مخلوقة لأجلها وشبه كلاّ منهما بالأب أو بالأمّ لتأنيثهما أو الأخرى بالأب والدنيا بالأمّ لتقصها ولمناسبة الآباء العلوية بالأولى والأمّهات السفلية بالثانية ، فكان أبناء الدنيا بمنزلة أولاد الزنا لأب لهم .

« فكونوا من أبناء الآخرة » لبقائها وخلص لذاتها ولكونها صادقة في وعدها « و لا تكونوا من أبناء الدنيا » لفنائها و كذبها وغرورها ، و كون لذاتها مشوبة بأنواع الآلام ، ثم أشار عليه السلام إلى أن المقصود ليس مجرد رفض الدنيا ، وترك العمل

لها ، بل مع إزالة حبها من القلب بقوله « وكونوا من الزاهدين - الخ » .
 والبساط فعال بمعنى المفعول أي اكنفوا بالأرض عوضاً عن الفرش المبسوطة في
 البيوت مع عدم تيسر البساط إلا من الحرام أو الشبهة أو مطلقاً والأول أنسب بالجمع
 بين الأخبار وكذا في البواقي ، وفي الصحاح البساط ما يبسط ، وبالفتح الأرض الواسعة
 « و التراب فراشاً » بمعنى المفروش أي عوضاً عن الثياب الناعمة المحشوة بالقطن
 وغيره للنوم عليها ، فإن التراب ألين من سائر أجزاء الأرض « والماء طيباً » فإن
 الطيب عمدة منفعته دفع الروائح الكريهة ، وهو يتحقق بالغسل بالماء ، وما قيل من
 أن المراد التلذذ بشرب الماء بدلاً من الأشرطة اللذيذة لأن أصل الطيب اللذة
 كما في القاموس فهو بعيد .

« و قرضوا من الدنيا تقيضاً » على بناء المفعول [من التفعيل] من القرض
 بمعنى القطع ، و بناء التفعيل للمبالغة ، وقيل : بمعنى التجاوز من قرضت الوادي
 إذا جزته ، أو بمعنى العدول من قرضت المكان إذا عدلت عنه ، وفي النهج « ثم
 قرضوا الدنيا قرضاً » (١) .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ « سلاعن الشهوات » أي نسيها وتركها وفي القاموس : سلاه وعنه
 كدعاه ورضيه سلواً وسلواً أو سلواناً وسليةً : نسيه ، وأسلاه عنه فتسلى ، « عن
 المحرمات » وفي بعض النسخ « عن الحرمات » جمع الحرمة كالغرفات جمع الغرفة
 « هانت عليه المصائب » لأنها راجعة إلى فوات الأمور الدنيوية ، ومن زهد فيها
 سهل عنده فواتها .

قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كمن رأى » أي صاروا من اليقين بمنزلة المعاينة كما مر في
 باب اليقين « مخلصين » أي كأنه يرى خلودهم أو يراهم مع علمه بخلودهم ، ومن
 الأفاضل من قرء مخلصين على بناء الفاعل من الأفعال كقولهم أخلد إليه أي مال
 ولا يخفى بعده .

« وقلوبهم محزونة » لهم الآخرة وخوف التقصير وعدم العلم بالعاقبة «أنفسهم

عفيفة « عن المحرمات و الشبهات « وحوائبهم خفيفة « لاقصا رهم في الدنيا على القدر الضروري منها « صبروا أيتاماً قليلة « أي أيام عمرهم ، فانها قليلة في جنب أيام الآخرة صبروا فيها على الفقر والضر و مشقة فعل الطاعات ، وترك المحرمات و إيذاء الظلمة و المخالفين ، فصاروا بعقبى راحة طويلة ، في القاموس : العقبى جزاء الأمر ، وقال الراغب : العقب والعقبى يختصان بالثواب نحو « خير ثواباً و خير عقباً » (١) و قال « أولئك لهم عقبى الدار » (٢) « فنعم عقبى الدار » (٣) والعاقبة إطلاقها يختص بالثواب نحو « والعاقبة للمتقين » (٤) وبالإضافة قد تستعمل في العقوبة نحو « ثم كان عاقبة الذين أساؤا السوآى » (٥) انتهى .

و أقول : العقبى غالبه أنه يستعمل في الثواب ، و قد يستعمل في العقاب أيضاً كقوله تعالى « تلك عقبى الذين اتقوا وعقبى الكافرين النار » (٦) و قوله سبحانه « ولا يخاف عقبيها » (٧) وقال البيضاوي : (٨) في قوله تعالى « أولئك لهم عقبى الدار » أي عاقبة الدنيا ، وما ينبغي أن يكون مآل أهلها وهي الجنة . وفي قوله سبحانه : « تلك عقبى الذين اتقوا » أي الجنة الموصوفة مآلهم ومنتهى أمرهم ، وفي قوله « وسيعلم الكفار لمن عقبى الدار » (٩) اللآم يدل على أن المراد بالعقبى العاقبة المحمودة انتهى . والباء في قوله « بعقبى » إما بمعنى إلى أو بمعنى مع « وإضافة العقبى إلى الراحة للبيان و يحتمل غيره أيضاً ، وفي فقه الرضا : فصارت لهم العقبى راحة طويلة . « و أمّا الليل » ظاهره النصب على الظرفية ، و قيل : يحتمل الرفع على الابتداء ، والتخصيص به لأن العباد ة فيه أشق وأقرب إلى القربة ، وحضور القلب

(١) الكهف : ٤٤ . (٢) الرعد : ٢٢ .

(٣) الرعد : ٢٤ . (٤) الاعراف : ١٢٨ .

(٥) الروم : ١٠ ، راجع مفردات غريب القرآن ص ٣٤٠ .

(٦) الرعد : ٣٥ . (٧) الشمس : ١٥ .

(٨) أنوار التنزيل : ٢١٣ .

(٩) الرعد : ٤٢ ، راجع أنوار التنزيل : ٢١٥ .

فيه أكثر ، كما قال تعالى : « إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلاً » (١) « فصافقون أقدامهم » أي للصلاة ، ويدل على استحباب صف القدمين في الصلاة بحيث لا يكون أحدهما أقرب من القبلة من الأخرى . أو تكون الفاصلة بينهما من الأصابع إلى العقين مساوية والأوّل أظهر وعلى استحباب التضرّع والبكاء في صلاة الليل .

وفي القاموس : جأركم منع جأراً وجوّاراً رفع صوته بالدعاء وتضرّع واستغاث قوله « في فكاك رقابهم » أي من النار « كأنهم القداح » في القاموس القدح بالكسر السهم قبل أن يرش وينصل ، والجمع قداح وأقداح وأفاديح ، انتهى . وأشار عليه السلام إلى وجه التشبيه بالقداح بقوله « قدبراهم الخوف » أي نحلهم وذبلهم كما يرى السهم في القاموس : يرى السهم ببريه برياً وابتراه ونحته وبرأه السفريبريه برياً أهزله ، وقوله « من العبادة » إمّا متعلّق بقوله « براهم » أي نحتهم الخوف بآلة العبادة أي بحمله إياهم عليها وعلى كثرتها أو بقوله « كأنهم القداح » فيرجع إلى الأوّل . وعلى التقديرين « من » للسببية والعلية ، أو متعلّق بالخوف أي من قلة العبادة ، والأوّل أظهر .

« فيقول مرضى » أي يظنّ أنهم مرضى لصفرة وجوههم ، ونحافة بدنهم فخطأً عليه السلام ظنّه ، وقال : « وما بالقوم من مرض » بل هم من الأصحاء من الأدواء النفسانية ، والأمراض القلبية « أم خولطوا » أي أو يقول خولطوا ، ويحتمل أن يكون مرضى على الاستفهام ، وقوله أم خولطوا معادلاً له من كلام الناظر ، فاعترض جوابه عليه السلام بين أجزاء كلامه .

والحاصل أنهم لما كانوا لشدة اشتغالهم بحب الله وعبادته ، واعتزلهم عن عامّة الخلق ، ومباينة أطوارهم لأطوارهم ، وأقوالهم لأقوالهم ، ويسمعون منهم ما هو فوق إدراكهم وعقولهم ، فتارة ينسبونهم إلى المرض الجسماني ، وتارة إلى المرض الروحاني ، وهو الجنون واختلاط العقل بما يفسده ، فأجاب عليه السلام عن الأوّل بالنفي المطلق ، وعن الثاني بأن المخالطة متحققة ، لكن لا بما يفسد

العقل ، بل بما يكمله من خوف النار و حب الملك الغفار .

١٩-٥: عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد الحريري ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من زهد في الدنيا أثبت الله الحكمة في قلبه ، و أنطق بها لسانه ، و بصره عيوب الدنيا داءها و دواءها و أخرجه من الدنيا سالماً إلى دار السلام (١) .

بيان : قال في المغرب : زهد في الشيء و عن الشيء زهداً و زهادة إذا رغب عنه و لم يردّه ، و من فرق بين زهد فيه و عنه فقد أخطأ و قال في عدّة الداعي : روي أن النبي صلى الله عليه و آله سأل جبرئيل عليه السلام عن تفسير الزهد فقال جبرئيل عليه السلام : الزّاهد يحبّ من يحبّ خالقه ، و يبغض من يبغض خالقه ، و يتحرّج من حلال الدنيا ، و لا يلتفت إلى حرامها ، فإنّ حلالها حساب و حرامها عقاب ، و يرحم جميع المسلمين كما يرحم نفسه ، و يتحرّج من الكلام فيما لا يعنيه كما يتحرّج من الحرام ، و يتحرّج من كثرة الأكل كما يتحرّج من الميتة التي قد اشدّتّ تنهها و يتحرّج من حطام الدنيا و زينتها كما يجتنب النار أن يغشاها ، و أن يقصر أمله و كان بين عينيه أجله . و «الحكمة» العلوم الحقّة المقرونة بالعمل أو العلوم الربّانية الفائضة من الله تعالى بعد العمل بطاعته ، و قد مرّ تحقيقها في كتاب العقل و غيره . قال الرّاعب : الحكمة إصابة الحقّ بالعلم و العقل ، فالحكمة من الله تعالى معرفة الأشياء و إيجادها على غاية الاحكام ، و من الانسان معرفة الموجودات و فعل الخيرات ، و هذا هو الذي وصف به لقمان في قوله تعالى : « و لقد آتينا لقمان الحكمة » (٢) و نبّه على جملتها بما وصفه بها انتهى (٣) .

قوله عليه السلام : « داءها و دواءها » كأنّه بدل اشتغال للعيوب ، أي المراد بتبصير العيوب أن يعرفه أدواء الدنيا من ارتكاب المحرّمات ، والصفات الذميمة المنقرّعة

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ .

(٢) لقمان : ١٢ .

(٣) المفردات : ١٢٧ .

على حب الدنيا ، ويعرفه ما يعالج به تلك الأدواء من التفكرات الصحيحة والمواعظ الحسنة ، وفعل الطاعات ، والرياضات ، ومجاهدة النفس في ترك الشهوات ، كأن يقال : الطب [حد] معرفة الأمراض ، بأن يعرف ماتحصل منه وأصل المرض وكيفية علاجه ، أو يقال : الدنيا دنياءان : دنيا بلاغ يصير سبباً لتحصيل الآخرة ، ودنيا ملمونة ، فلمّا ذكر عيوب الدنيا فصلها وبيّن أنّ منها ما هو داء ، ومنها ما هو دواء .

و يحتمل حينئذ ارتكاب استخدام بأن يكون المراد بالدنيا أولاً الدنيا المذمومة ، وبالضمير الأعم ، و يحتمل أن يكون دأؤها تأكيداً لعيوب الدنيا ودأؤها عطفاً على العيوب .

وقيل : دأؤها ودأؤها مجروران بدلاً بعض للدنيا ، فالمراد بعيوب دواء الدنيا شدتها على النفس وصعوبتها ، وربما يقرء دأوها بالقصر بمعنى الأحمق أي المبتلى بحب الدنيا ، ولا يخفى بعده « وأخرجه من الدنيا سالماً » من العيوب والمعاصي « إلى دار السلام » أي الجنة التي من دخلها سلم من جميع المكاه والالام .

٣٠-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه و عليّ بن محمد القاسانيّ جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقريّ ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : جعل الخير كلّهُ في بيت و جعل مفتاحه الزهد في الدنيا . ثمّ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يجد الرّجل حلاوة الايمان في قلبه حتّى لا يبالي من أكل الدنيا ، ثمّ قال أبو عبد الله عليه السلام : حرام على قلوبكم أن تعرف حلاوة الايمان حتّى تزهد في الدنيا (١) .

بيان : « جعل الخير كلّهُ » الخ لمّا كان الزّهد في الدنيا سبباً لحصول جميع الاستعدادات العلميّة والعمليّة ، شبه تلك الكمالات بالأمتعة المخزونة في بيت والزّهد بمفتاح ذلك البيت « لا يجد الرّجل » الخ شبه ﷺ الايمان بشيء حلّو في

ميل الطبع السليم إليه ، و أثبت له الحلاوة على الاستعارة المكنية والتخييلة أو استعار لفظ الحلاوة لاثار الايمان التي تلتذد الروح بها « حتى لا يبالي من أكل الدنيا » يحتمل أن يكون « من » اسم موصول ، « وأكل » فعلاً ماضياً ، و أن يكون « من » حرف جر « وأكل » مصدراً ، فعلى الأول المعنى أنه لا يعتني بشأن الدنيا بحيث لا يجسد أحداً عليها ، و لو كانت كلها لقمة في فم كلب لم يهتم لذلك و لم ير ذلك له كثيراً و على الثاني أيضاً يرجع إلى ذلك أو المعنى لا يعتني بأكل الدنيا والتصرف فيها .

٢١- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن من أعون الأخلاق على الدين الزهد في الدنيا (١) .

بيان : « إن من أعون الأخلاق » الخ وذلك لأن الاشتغال بالدنيا وصرف الفكر في طرق تحصيلها ، ووجه ضبطها ، ورفع موانعها ، مانع عظيم من تفرغ القلب للأمور الدينية وتفكيره فيها ، بل حبها لا يجتمع مع حب الله تعالى و طاعته و طلب الآخرة ، كما روي أن الدنيا والآخرة ضربتان إذ الميل بأحدهما يضرب بالآخر .

٢٢- ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه و علي بن محمد ، عن القاسم بن محمد عن سليمان بن داود المنقري ، عن علي بن هاشم بن البريد ، عن أبيه أن رجلاً سأل علي بن الحسين عليه السلام عن الزهد فقال : عشرة أشياء فأعلى درجة الزهد أدنى درجة الورع ، و أعلى درجة الورع أدنى درجة اليقين ، و أعلى درجة اليقين أدنى درجة الرضا ، ألا وإن الزهد في آية من كتاب الله عز وجل « لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » (٢) .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٨ ، والاية في سورة الحديد : ٢٣ .

بيان : قد مرَّ صدر هذا الخبر في باب الرضا بالقضا (١) إلى قوله : « إلا أن الزهد » وكان فيه : « الزهد عشرة أجزاء » ومنهم من جعل الأجزاء العشرة باعتبار ترك حب عشرة أشياء : المال ، والأولاد ، واللباس ، والطعام ، والزوجة والدَّار ، والمر كوب ، والانتقام من العدو ، والحكومة ، وحب الشهرة بالخير وهو تكلف مستغنى عنه ، والآيات في الحديد هكذا « اعلّموا أنما الحياة الدُّنيا لعبٌ ولهوٌ وزينةٌ وتفاخرٌ بينكم و تكاثُرٌ في الأموال والأولاد » إلى قوله سبحانه : « وما الحياة الدُّنيا إلا متاع الغرور » ثم قال تعالى بعد آية : « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » لكيلا تأسوا » .

قال المفسرون : أي كتبنا ذلك في كتاب لكيلا تأسوا أي تحزنوا على ما فاتكم من نعم الدنيا ولا تفرحوا بما آتاكم أي ما أعطاكم منها ، وقال الطبرسي رحمه الله : والذي يوجب نفى الأسمى والفرح من هذا أن الإنسان إذا علم أن ما فات منها ضمن الله تعالى العوض عليه في الآخرة فلا ينبغي أن يحزن لذلك ، وإذا علم أن ما ناله منها كلف الشكر عليه ، والحقوق الواجبة فيه ، فلا ينبغي أن يفرح به ، وأيضاً فإذا علم أن شيئاً منها لا يبقى فلا ينبغي أن يهتم له ، بل يجب أن يهتم لأمر الآخرة التي تدوم ولا تبديد انتهى (٢) .

ولا يخفى أن هذين الوجهين لا ينطبقان على التعليل المذكور في الآية إلا أن يقال : إن هذه الأمور أيضاً من الأمور المكتوبة ، ولذا قال غيره : إن العلة في ذلك أن من علم أن الكل مقدّر ، هان عليه الأمر .

وقال بعض الأفاضل : هو تعليل لقوله قبل ذلك بثلاث آيات : « اعلّموا أنما الحياة الدُّنيا لعبٌ ولهوٌ » وهذا وجه حسن بحسب المعنى ، ولا تكلف في التعليل حينئذ ، لكنّه بحسب اللفظ بعيد ، وإن كانت الآيات متصلة بحسب المعنى

(٧) يعنى باب الرضا بالقضاء من الكافي ص ٦٢ .

(١) مجمع البيان ج ٩ ص ٢٤٠ .

مسوقة لأمر واحد و قد مرّ وجه آخر في تأويل الآية في كتاب الامامة ، وأنها نازلة في أهل البيت عليهم السلام و قد بيناه هناك .

و قال البيضاوي : المراد منه نفى الأسى المانع عن التسليم لأمر الله والفرح الموجب للبطر والاختيال ، والله لا يحب كل مختال فخور ، إذ قلّ من يثبت نفسه حالي السراء والضراء انتهى (١) .

و روي في نهج البلاغة عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه قال: الزّهد كلّهُ بين كلمتين في القرآن قال الله سبحانه : « لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم » فمن لم يأس على الماضي ، و لم يفرح بالآتي ، فقد أخذ الزّهد بطرفيه (٢) .

٢٣-٥ : بالاسناد المتقدم ، عن المنقري ، عن سفيان بن عيينة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: كلُّ قلب فيه شكٌّ أو شرك فهو ساقط ، وإنّما أرادوا بالزّهد في الدُّنيا لتفرغ قلوبهم للأخرة (٣) .

٢٤-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد ابن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنّ علامة الراغب في ثواب الأخرة زهده في عاجل زهرة الدُّنيا ، أمّا إنّ زهد الزّاهد في هذه الدُّنيا لا ينقصه ممّا قسم الله له عزّ وجلّ فيها ، وإنّ زهد ، وإنّ حرص الحريص على عاجل زهرة الدُّنيا لا يزيده فيها ، وإنّ حرص ، فالمغبون من حرم حظّه من الأخرة (٤) .

بيان : « إنّ علامة الراغب » إشارة إلى ما عرفت من أنّ الدُّنيا والأخرة ضرّتان لا يجتمع حبّهما في قلب ، فالراغب في أحدهما زاهد في الآخر ، لا محالة و إنّما أدخل العاجل لأنّه السبب لاختيار الناس الدُّنيا غالباً على ثواب الأخرة آجلاً أو لدلالته على عدم الثبات وقيل : لأنّ زهرة الدُّنيا المتعلقة بالأجلّة والأخرة كقدر ما يحتاج إليه الانسان لتحصيل ما ينفع في الأخرة لا ينافي الرغبة في ثوابها

(١) انوار التنزيل : ٤٢٣ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٣٩ من الحكم .

(٣ - ٤) الكافي ج ٢ ص ١٢٩ .

بل معين لحصوله والمراد بزهرة الدنيا بهجتها أو نضارتها أو متاعها تشبيهاً له بزهرة النبات ، لكونها أقل الرِّيا حين ثباتاً ، وهو إشارة إلى قوله تعالى : « ولا تمدنْ عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خيرٌ وأبقى » (١) .

قال في القاموس : الزهرة و يحرك النبات ونوره أو الأصفر منه ، ومن الدنيا بهجتها ونضارتها وحسبها انتهى ، قوله عليه السلام : « في هذه الدنيا » الاشارة للتحقير « وإن زهد » أي بالغ في الزهد ، وكذا قوله : « وإن حرص » أو المراد بقوله : « وإن زهد » وإن سعى في صرفها عن نفسه ، و بقوله : « وإن حرص » أي بالغ في تحصيلها ، فالمراد بالزهد والحرص الأولين القلبيان ، وبالأخرين الجسمانيان .

والحاصل أن الرزق لكل أحد مقدّر ، وإن كان وصولها إليه مشروطاً بقدر من السعي على ما أمره الشارع من غير إفراط يمنع عنه عن الطاعات ، ولا تقصير كثير بترك السعي مطلقاً ، ولا مدخل لكثرة السعي في كثرة الرزق ، فمن ترك الطاعات وارتكب المحرمات في ذلك ، حرم ثواب الآخرة ، ولا يزيد رزقه في الدنيا فهو مغبون ، وهذا على القول بأن مقدار الرزق معين مقدّر ، ولا يزيد بالسعي ، ولا ينقص بتركه ، وعلى القول بأن الرزق المقدّر الواجب على الله تعالى هو القدر الضروري و يزيد بالكسب بالسعي ، فيحتاج الخبر إلى تأويل بعيد ، و سيأتي الكلام فيه في محله إنشاء الله تعالى .

٢٥-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن يحيى الخثعمي عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أعجب رسول الله صلى الله عليه وآله شيء من الدنيا إلا أن يكون فيها جائعاً خائفاً (٢) .

بيان : « إلا » أن يكون فيها ، كأن الاستثناء منقطع ، و يحتمل الاتصال

« جائعاً » أي بسبب الصّوم أو الايثار على الغير أو لأنّ الجوع موجب للقرب من الله تعالى ، بخلاف الشبع ، فانه موجب للبعد ، مع أنّ في الجوع الاضطرابي والصبر عليه والرضا بقضائه سبحانه لذّة للمقرّين « خائفاً » أي من عذاب الآخرة أو من العدو في الجهاد أيضاً أو لأنّ الضّرّاء في الدّنيا مطلقاً موجب للسرّاء في الآخرة وقد أشبعنا الكلام في جوعه وقناعه وتواضعه ﷺ في المأكل والملبس والمجلس وسائر أحواله في المجلّد السادس .

٢٦-٥ : عن العدّة ، عن البرقي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن ابن راشد ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : خرج النبي ﷺ وهو محزون فاتاه ملك و معه مفاتيح خزائن الأرض ، فقال : يا محمد هذه مفاتيح خزائن الدّنيا ، يقول لك ربك : افتح و خذ منها ما شئت من غير أن تنقص شيئاً عندي ، فقال رسول الله ﷺ : الدّنيا دار من لا دار له ، و لها يجمع من لا عقل له ، فقال الملك : والذي بعنك بالحق لقد سمعت هذا الكلام من ملك يقول في السّماء الرّابعة حين أعطيت المفاتيح (١) .

بيان : « خرج النبي » أي من البيت أو إلى بعض الغزوات ، وهو « محزون » لعلّ حزنه ﷺ كان لضعف المسلمين ، و عدم رواج الدّين ، و قوّة المشركين و قلّة أسباب الجهاد ، « من غير أن تنقص » على بناء المجهول ، قال الجوهري : نقص الشيء و نقصته أنا يتعدّى و لا يتعدّى انتهى و يمكن أن يقرء على بناء المعلوم فالمستمر راجع إلى المفاتيح ، و في بعض النسخ على الغيبة أي ينقص أخذك شيئاً من المنزلّة و الدّرجة الّتي لك عندي « من لا دار له » أي في الآخرة ، فالمعنى أنّ الذي يهتمّ لتحصيل الدّنيا و تعميرها ليست له دار في الآخرة أو يختار الدّنيا من لا يؤمن بأنّ له داراً في الآخرة أو من لا دار له أصلاً فإنّ دار الآخرة قد فوّتها و دار الدنيا لا تبقى له « و لها » أي للدّنيا و العيش فيها « يجمع » الأموال و الأسباب « من لا عقل له » لأنّ العاقل لا يختار الفاني على الباقي ، و ربّما يقرء « يجمع » على بناء

الافعال من العزم و الاهتمام ، في القاموس الاجماع الاتفاق وصرُّ أخلاف الناقاة جُمع ، و جعل الأمر جميعاً بعد تفرقه والاعداد و الايباس و سوق الابل جميعاً والعزم على الأمر أجمعت الأمر وعليه والأمر مجمع انتهى (١) ويناسب هذا أكثر المعاني لكن الأول أظهر .

٢٧ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مرَّ رسول الله ﷺ بجدي أسكّ ملقى على مزبلة ميتاً فقال لأصحابه : كم يساوي هذا ؟ فقالوا : لعله لو كان حياً لم يساو درهماً فقال النبي ﷺ : والذي نفسي بيده لالدنيا أهون على الله من هذا الجدي على أهله (٢) .

بيان : قال في النهاية : فيه أنه مرَّ بجدي أسكّ أي مصطلم الأذنين مقطوعهما وفي القاموس السكّ محرّكة الصّمم ، و صغرا الأذن ، ولزوقها بالرأس ، و قلة إشرافها أو صغر قوب الأذن وضيق الصّماخ يكون في الناس وغيرهم ، سككت ياجدي وهي أسكّ وهي سكاء .

وأقول : روى مسلم في صحيحه هذا الحديث بإسناده عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن رسول الله ﷺ مرَّ بالسوق فمرَّ بجدي أسكّ ميت فتناوله فأخذ بأذنه ثم قال : أيتكم يحبُّ أن هذا له بدرهم ؟ فقالوا : ما نحبُّ أنه لنا شيء وما نضع به ؟ قال : تحبّون أنه لكم ؟ قالوا : والله لو كان حياً كان عيباً فيه لأنه أسكّ فكيف وهو ميت ؟ فقال : فوالله للدنيا أهون على الله من هذا عليكم . والمزبلة بفتح الباء والضم لغة : موضع يلقي فيه الزبل بالكسر وهو السرقين .

٢٨ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن علي بن محمد القاساني ، عن عمّن ذكره عن عبد الله بن القاسم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا أراد الله بعبد خيراً زهّده في الدنيا ، وفقّهه في الدين ، و بصّره عيوبها ، و من أوتيها فقد أوتي خيراً الدنيا

(١) القاموس ج ٣ ص ١٥

(٢) الكافي ج ٢ ص ١٢٩

والآخرة ، وقال : لم يطلب أحد الحقَّ بباب أفضل من الزهد في الدنيا ، وهو ضدُّ لما طلب أعداء الحقَّ .

قلت : جعلت فداك ممّاذا ؟ قال : من الرغبة فيها ، و قال : ألا من صَبَّار كريم ، وإنّما هي أيام قلائل ؟ ألا إنّهُ حرام عليكم أن تجدوا طعم الايمان حتّى تزهدوا في الدنيا .

قال : وسمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إذا تخلّى المؤمن من الدنيا سما ووجد حلاوة حبّ الله ، وكان عند أهل الدنيا كأنّه قد خولط وإنّما خالط القوم حلاوة حبّ الله ، فلم يشغلوا بغيره .

قال : وسمعتهُ يقول : إنّ القلب إذا صفا ضاقت به الأرض حتّى يسمو (١) بيان : « وبصره عيوبها » أي الدنيا « ومن أوتيهنَّ » أي تلك الخصال الثلاث وفيه إشعار بأنّها لا تنيسر إلّا بتوفيق الله تعالى « فقد أوتي » كأنّه إشارة إلى قوله تعالى : « ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً » (٢) فالحكمة العلم بالدين أصوله وفروعه ، وبعيوب الدنيا والزهد فيها « لم يطلب أحد الحقَّ » أي الدين « باب » أي بسبب و وسيلة أفضل من ترك الدنيا فإنّه ، ليس الباعث لاختيار الباطل مع وضوح الحقّ وظهوره إلّا حبّ الدنيا فإنّها غالباً مع أهل الباطل .

ويمكن تعميم الحقّ في كلّ حكم ومسئلة ، فإنّ الأغراض الدنيويّة تعمي القلب عن الحقّ ، أو المراد بالحقّ الرّبُّ تعالى أي قربه ووصاله « وهو » أي الزهد « ضدّ لما طلب أعداء الحقّ » وقوله « ممّاذا » طلب لبيان ما طلبه أعداء الحقّ فيسّر عليه السلام بقوله : « من الرغبة فيها » والرغبة وإن كانت عين الطلب ، لكن جعلها مطلوبهم مبالغة ، ويحتمل أن يكون « ما » في قوله : « لما طلب » مصدرية ، فلا يكون « ممّا » للبيان بل للتعليل كما سيأتي .

ويحتمل أن يكون ضمير هو راجعاً إلى الحقّ أي الحقّ ضدّ المطلوب أعداء

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٠ .

(٢) البقرة : ٢٦٩ .

الحق ، فمن في قوله : « ممّا » للتعليل ، و « ماذا » للاستفهام أي لأيّ علة صار ضدّ الحقّ مطلوبهم ، قال : لرغبتهم في الدنيا ، وقيل : أي ممّاذا طلب أعداء الحقّ مطلوبهم .

والهمزة في « ألا » للاستفهام و « لا » للنفي و « من » زائدة لعموم النفي والمعنى ألا يوجد صبار كريم النفس ، يصبر على الدنيا ، وعلى فقرها وشدتها ، ويزهد فيها وقد يقرء « صبار » بكسر الصاد وتخفيف الباء ، مصدر باب المفاعلة مضافاً إلى كريم ، وقرء بعضهم « ألا » بالتشديد استثناءً من الرغبة فيها أي إلا أن تكون الرغبة فيها من صبار كريم يطلبها من طرق الحلال ، و يصبر على الحرام وعلى إخراج الحقوق المالية وإعانة الفقراء فإنّ الرغبة في هذه الدنيا إنّما هي للأخرة وأوّل الوجوه أظهرها .

ثمّ رغب عليه السلام في الزهد وسهّل تحصيله بقوله : « فأنما هي » أي الدنيا « أيام قلائل » ، وهي أيام العمر فالصبر على ترك الشهوات وتحمل الملاذ (١) فيها سهل يسير سيما إذا كان مستلماً للراحة الطويلة الدائمة « ألا إنّّه » ألا حرف تنبيه وشبه حصول الايمان الكامل في القلب بحيث يظهر أثره في الجوارح بادراك طعم شيء لذيق مع أن اللذات الرّوحانية أعظم من اللذات الجسمانية .

قوله : « إذا تخلّى المؤمن من الدنيا » أي جعل نفسه خالية من حبّ الدنيا وقطع تعلّقه بها أو تفرّغ للعبادة مجتنباً من الدنيا ومعرضاً عنها قال في النهاية : فيه : أن تقول أسلمت وجهي إلى الله وتخلّيت ، التخلّى التفرّغ ، يقال تخلّى للعبادة وهو تفعل من الخلو والمراد التبرؤ من الشّرك وعقد القلب على الايمان ، وقال : السموّ العلوّ يقال سما يسمو سموّاً فهو سام ، ويقال : فلان يسمو إلى المعالي إذا تناول إليها انتهى أي ارتفع من حضيض النقص إلى أوج الكمال أو مال ارتفع إلى عالم الملكوت وارتفعت همّته عن التدنّس بما في عالم النّاسوت .

« كأنّه قد خولط » قال في القاموس : خالطه مخالطة وخلطاً مازجه ، والخلط

(١) كذا في النسخ ، والظاهر تحمل المشاق ، أو تجنب الملاذ .

بالكسر أن يخالط الرّجل في عقله و قد خولط ، و في النهاية فيه ظنّ النّاس أن قد خولطوا و ما خولطوا ، ولكن خالط قلبهم همّ عظيم ، يقال : خولط فلان في قلبه إذا اختلّ عقله ، فقول : خولط بهذا المعنى و خالط بمعنى الممازجة ، و هذا أعلا درجات المحبّين ، حيث استقرّ حبّ الله تعالى في قلوبهم ، و أخرج حبّ كلّ شيء غيره منها ، فلا يلتفتون إلى غيره تعالى ، و يتركون معاشرّة عامّة الخلق لمباينة طوره أطوارهم ، فهم يعدّونه سفيهاً مخالطاً كما نسبوا الأنبياء عليهم السّلام إلى الجنون لذلك .

« إن القلب إذا صفا » أي أن القلب أي الرّوح الانسانيّ لما كان من عالم الملكوت ، و إنّما أهبط إلى هذا العالم الأدنى أو ابتلي بالتعلّق بالبدن لتحصيل الكمالات ، و حيازة السعادات - كما أن الثوب قد يلوث ببعض الكثافات ليصير بعد الغسل أشدّ بياضاً و أصفى ممّا كان - فإذا اختار الشقاوة و تشبّث بهذه العلايق الجسمانيّة والشهوات الظلمانيّة ، لحق بالأنعام ، بل هو أضلّ سبيلاً ، و إن تمسّك بعروة الشريعة الحقّة ، و عمل بالنواميس الالهية ، و الرّياضات البدنيّة ، حتّى انفتح له عين اليقين ، فظفر إلى الدّنيا و لذّاتها بتلك العين الصّحيحة ، رآها ضيقّة مظلمة فانية موحشة غدّارة غرّارة ملوّثة بأنواع النجاسات المعنويّة ، و الصّفات الدنيّة استوحش منها و تذكّر عالمه الأصليّ فرغب إليها ، و تعلّق بها فجانّب المتعلّقين بهذا العالم ، و آنس بالمتعلّقين بالملاء الأعلى ، فلحق بهم ، و ضاقت به الأرض ، و صارت همّته رفيعة عالية ، فلم يرض إلاّ بالصّعود إلى سدرّة المنتهى ، و جنّة المأوى ، فهم مع كونهم بين الخلق أرواحهم معلّقة بالملاء الأعلى ، و يستسعدون بقرب المولى . أو يقال : لما كانت الأرض أعظم أجزاء الانسان ، و كانت قواه الظّاهرة و الباطنة مائلة إليها بالطبع ، لكمال النسبة بينهما كانت الدّواعي إلى زهواتها حاضرة و البواعث إلى لذّاتها ظاهرة ، فربّما اشتغل بها و اكتسب الأخلاق و الأعمال الفاسدة لتحصيل المقاصد ، حتّى تصير النفس تابعة لها ، راضية بأثرها ، مشعوفة بعملها متكدّرة بالشهوات ، منغمسة في اللذّات ، فتحبّ الاستقرار في الأرض ، و تركن

إليها ، وأما إذا منعت تلك القوى عن مقتضاها ، وصرفت عن هواها ، وروّضتها بمقامع الشريعة ، وأدبها بآداب الطريقة ، حتى غلبت عليها ، وصفت عن كدوراتها وطهرت عن خبائث لذاتها ، وتحلّت بالأخلاق الفاضلة ، والأعمال الصالحة والأدب السنية ، والأطوار الرضية ، ضاقت بها الأرض حتى تسمو إلى عالم النور ، فتشاهد العالم الأعلى بالعيان ، وتنظر إلى الحق بعين العرفان ، ويزداد لها نور الايمان والايقان ، فتعاف جملة الدنيا ، والاستقرار في الأرض ، فبدنها في هذه الدنيا ، وهي في العالم الأعلى ، فيصير كما قال عليه السلام : لولا الأجل التي كتبت عليهم لم يستقرّ أرواحهم في أبدانهم طرفة عين ، ولذا قال مولى المؤمنين عند الشهادة : فزت وربّ الكعبة .

٢٩- ٥ : عن عليّ [عن أبيه] عن عليّ بن محمد القاساني ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن عبدالرزاق بن همام ، عن معمر بن راشد ، عن الزهريّ محمد بن مسلم بن شهاب قال : سئل عليّ بن الحسين عليه السلام أي الأعمال أفضل عند الله عزّ وجلّ ، فقال : ما من عمل بعد معرفة الله عزّ وجلّ ومعرفة رسوله عليه السلام أفضل من بغض الدنيا ، وإنّ لذلك لشعباً كثيرة ، وللمعاصي شعباً : فأول ما عصي الله به الكبر وهي معصية إبليس حين « أبى واستكبر و كان من الكافرين » (١) والحرص وهي معصية آدم وحوّاء حين قال الله عزّ وجلّ لهما : « كلا من حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين » (٢) فأخذوا ما لاحتاجة بهما إليه فدخل ذلك على ذرّيتهما إلى يوم القيمة وذلك أنّ أكثر ما يطلب ابن آدم ما لاحتاجة به إليه ، ثمّ الحسد وهي معصية ابن آدم حيث حسد أخاه فقتله .

فتشعب من ذلك حبّ النساء ، وحبّ الدنيا ، وحبّ الرياسة ، وحبّ الراحة ، وحبّ الكلام ، وحبّ العلوّ و [حبّ] الثروة ، فصرن سبع خصال فاجتمعن كلّهنّ في حبّ الدنيا ، فقال الأنبياء والعلماء بعد معرفة ذلك : حبّ الدنيا

رأس كل خطيئة ، والدنيا دنياءان دنيا بلاغ و دنيا ملعونة (١) .

بيان : « وإنّ لذلك » أي لبغض الدنيا « لشعباً » أي من الصفات الحسنة والأعمال الصالحة وهي ضدّ شعب المعاصي ، كالتواضع مع الكبير ، والقنوع مع الحرص ، والرضا بما آتاه الله مع الحسد ، وقدمر ذكر الأضداد كلّها في باب جنود العقل والجهل ، وإنّما ذكرناها معظمها « وهي معصية آدم » هي عند الامامية مجاز ، والنهي عندهم نهى تنزيه « فدخل ذلك » أي الحرص أو أخذ ما لا حاجة به إليه « وذلك أنّ أكثر ما يطلب » إنّما قال : أكثر لأنّ قدر الكفاف لا بدّ منه « فتشعب من ذلك » أي من ذلك المذكور ، وهو الكبر والحرص والحسد والتخصيص بالحسد بعيد معنى .

« حبّ النساء » أي لمحض الشهوة لاتباع السنّة ، أو إذا انتهى إلى الحرام والشبهة « وحبّ الدنيا » أي حياة الدنيا وكرهية الموت ، لئلاّ ينافي اجتماعهم في حبّ الدنيا ، وإن احتمل أن يكون المراد اجتماع الخمسة أو الظرفيّة المجازيّة « وحبّ الرياسة » أي بغير استحقاق أو الباطلة أو لمحض الاستيلاء والغلبة « وحبّ الرّاحة » كأنّ النوم أيضاً داخل فيها « وحبّ الكلام » أي بغير فائدة أو للفخر والمراء « وحبّ العلوّ » أي في المجالس أو الأعم « وحبّ الثروة » أي الكثرة في الأموال والأعّم منها ومن الأولاد والعشائر والاتباع ، وروى في المحاسن عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ أوّل ما عصى الله به ست : حبّ الدنيا ، وحبّ الرياسة ، وحبّ الطعام ، وحبّ النساء وحبّ النوم ، وحبّ الراحة .

قوله عليه السلام : « والعلماء » أي الأوصياء والأعّم وقولهم إمّا بالوحي أو بعلومهم الكاملة ، ثمّ لما كان هنا مظنة أن ارتكاب كلّ ما في الدنيا مذموم قسم عليه السلام الدنيا إلى دنيا بلاغ أي تبلغ به إلى الآخرة ويحصل بها مرضاة الربّ تعالى ، أو دنيا تكون بقدر الضرورة والكفاف ، فالزائد عليها ملعونة ، أي ملعون

صاحبها ، فالاسناد على المجاز أو هي ملعونة أي بعيدة من الله والخير والسعادة قال في النهاية : البلاغ ما يتبلغ ويتوصل به إلى الشيء المطلوب ، وفي المصباح البلغة ما يتبلغ به من العيش ولايفضل ، يقال : تبلغ به إذا اكتفى به ، وفي هذا بلاغ و بلغة و تبلغ أي كفاية .

٣٠- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن في طلب الدنيا إضراراً بالآخرة وفي طلب الآخرة إضراراً بالدنيا ، فأضر وأبالدنيا فأنها أحق بالاضرار (١) .
بيان : يؤمى إلى أن المذموم من الدنيا ماضر بأمر الآخرة ، فأماما لا يضر به كقدر الحاجة في البقاء والتعيش فليس بمذموم ولنذكر معنى الدنيا وما هو مذموم منها ، فإن ذلك قد اشتبه على أكثر الخلق ، فكثير منهم يسمون أمراً حقاً بالدنيا و يذمونهم ، و يختارون شيئاً هو عين الدنيا المذمومة ، و يسمونه زهداً ويشبهون ذلك على الجاهلين .

اعلم أن الدنيا تطلق على معان الأول حياة الدنيا وهي ليست بمذمومة على الإطلاق ، وليست مما يجب بغضه وتركه ، بل المذموم منها أن يحب البقاء في الدنيا للمعاصي والأمور الباطلة ، أو يطول الأمل فيها ويعتمد عليها ، فذلك يسوّف التوبة والطاعات ، وينسى الموت ، ويبادر بالمعاصي والملاهي ، اعتماداً على أنه يتوب في آخر عمره عند مشيبه ، ولذلك يجمع الأموال الكثيرة ، ويبني الأبنية الرفيعة ، ويكره الموت لتعلقه بالأموال ، وحبّه للأزواج والأولاد ، ويكره الجهاد والقتل في سبيل الله ، لحبّه للبقاء ، أو يترك الصوم وقيام الليل و أمثال ذلك لثلاث يصير سبباً لنقص عمره .

والحاصل أن من يحب العيش والبقاء والعمر الأغراض الباطلة ، فهو مذموم ومن يحبّه للطاعات و كسب الكمالات وتحصيل السعادات فهو ممدوح ، وهو عين الآخرة فلذا طلب الأنبياء والأوصياء عليهم السلام طول العمر والبقاء في الدنيا ، وقد قال

سيد الساجدين: عمّرني ما كان عمري بذلة في طاعتك فاذا كان عمري مرتعاً للشيطان فاقبضني إليك . ولو لم يكن الكون في الدنيا صلاحاً للعباد ، لتحصيل الذخاير للمعاد ، لما أسكن الله الأرواح المقدسة في تلك الأبدان الكثيفة ، وسيأتي خطبة أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك ، وسنتكلم عليها إنشاء الله تعالى .

الثاني : الدينار والدرهم وأموال الدنيا وأمتعتها ، وهذه أيضاً ليست مذمومة بأسرها بل المذموم منها ما كان من حرام أو شبهة أو وسيلة إليها وما يليه عن ذكر الله ويمنع عبادة الله ، أو يجتبها حباً لا يبدلها في الحقوق الواجبة والمستحبة ، وفي سبل طاعة الله كما مدح الله تعالى جماعة حيث قال « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة » (١) .

وبالجملة المذموم من ذلك الحرص عليها وجبها ، وشغل القلب بها ، والبخل بها في طاعة الله وجعلها وسيلة لما يبعد عن الله ، وأما تحصيلها لصفها في مرضاة الله وتحصيل الآخرة بها فهي من أفضل العبادات وموجبة لتحصيل السعادات .

وقد روي في الصحيح عن ابن أبي يعفور قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: « إن النجب الدنيا فقال لي: تصنع بها ماذا؟ قلت: أتزوج منها وأحج » وأنفق على عيالي ، وأنيّل إخواني وأتصدق ، قال لي: ليس هذا من الدنيا ، هذا من الآخرة .

وقد روي نعم المال الصالح للعبد الصالح ونعم العون الدنيا على الآخرة وسيأتي بعض الأخبار في ذلك في أبواب المكاسب إنشاء الله تعالى .

الثالث : التمتع بملاذ الدنيا من المأكولات والمشروبات والملبوسات والمنكوحات والمركوبات والمسكن الواسع وأشباه ذلك ، وقد وردت أخبار كثيرة في استحباب التلذذ بكثير من ذلك ، مالم يكن مشتملاً على حرام أو شبهة أو إسراف وتبذير وفي ذم تركها والرهبانية ، وقد قال تعالى « قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق » (٢) .

فاذا عرفت ذلك فاعلم أن الذي يظهر من مجموع الآيات والأخبار على ما نفهمه أن الدنيا المذمومة مركبة من مجموع أمور يمنع الانسان من طاعة الله وحبّه، وتحصيل الآخرة . فالدنيا والآخرة ضرتان متقابلتان ، فكلما يوجب ذى الله سبحانه وقربه فهو من الآخرة ، وإن كان بحسب الظاهر من أعمال الدنيا كاللجارات والصناعات والزراعات التي يكون المقصود منها تحصيل المعيشة للعيال ، لأمره تعالى به وصرفها في وجوه البر ، وإعانة المحتاجين والصدقات ، وصون الوجه عن السؤال وأمثال ذلك ، فإن هذه كلها من أعمال الآخرة ، وإن كان عامّة الخلق يعدونها من الدنيا .

والرياضات المبتدعة ، والأعمال الرّياضية ، وإن كان مع الترهّب وأنواع المشقة فإنها من الدنيا لأنها مما يبعد عن الله ولا يوجب القرب إليه ، كأعمال الكفّار والمخالفين ، فربّ مترهّب متقشّف يعتزل الناس ويعبد الله ليلاً ونهاراً، وهو أحبّ الناس للدنيا ، وإنّما يفعل ذلك ليخدع الناس ويشتهر بالزهد و الورع وليس في قلبه إلاّ جلب قلوب الناس ، ويحبّ المال والجاه والعزّة، وجميع الأمور الباطلة أكثر من سائر الخلق ، وجعل ترك الدنيا ظاهراً مصيدة لتحصيلها، وربّ تاجر طالب للأجر لا يعدّه الناس شيئاً وهو من الطالبين للآخرة لصحة نيّته وعدم حبه للدنيا .

وجملة القول في ذلك أن المعيار في العلم بحسن الأشياء وقبحها وما يجب فعلها وتركها الشريعة المقدّسة، وما صدر في ذلك عن أهل بيت العصمة صلوات الله عليهم ، فماعلم من الآيات والأخبار أن الله سبحانه أمر به وطلبه من عباده ، سواء كان صلاة أو صوماً أو حجاً أو تجارة أو زراعة أو صناعة أو معاشرّة للخلق أو عزلة أو غيرها وعملها بشرائطها وآدابها بنيّة خالصة فهي من الآخرة وما لم يكن كذلك فهو من الدنيا المذمومة المبعّدة عن الله وعن الآخرة .

وهي على أنواع فمنها ما هو حرام ، وهو ما يستحقّ به العقاب ، سواء كان عبادة متدعة أو رياء وسمعة أو معاشرّة الظلمة أو ارتكاب المناصب المحرّمة أو تحصيل

الأموال من الحرام أول للحرام وغير ذلك مما يستحق به العقاب .

ومنها ما هو مكروه كارتكاب الأفعال والأعمال والمكاسب المكروهة وكنهصيل الزوائد من الأموال والمساكن والمراكب وغيرها مما لم يكن وسيلة لتحصيل الآخرة ، و تمنع من تحصيل السعادات الأخروية .

ومنها ما هو مباح كارتكاب الأعمال التي لم يأمر الشارع بها ، و لم ينه عنها إذا لم تصر مانعة عن تحصيل الآخرة ، وإن كانت نادرة ، و يمكن إيقاع كثير من المباحات على وجه تصير عبادة كالأكل والنوم للقوّة على العبادة ، و أمثال ذلك و ربّما كان ترك المباحات بظنّ أنّها عبادة بدعة موجبة لدخول النار ، كما يصنعه كثير من أرباب البدع .

٣١-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن الحكم عن أبي أيوب الخزّاز ، عن أبي عبيدة الحذاء قال : قلق لأبي جعفر عليه السلام : حدثني بما أنتفع به ، فقال : يا با عبيدة أكثر ذكر الموت ، فإنّه لم يكثر إنسان ذكر الموت إلاّ زهد في الدّنيا (١) .

بيان : كأنّ المراد بذكر الموت تذكّر ما بعده من الأهوال والشّدائد والحسرات أيضاً ، و إن كان تذكّر الموت و فناء الدّنيا كافياً لزهد العاقل .

٣٢-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن الحكم بن أيمن ، عن داود الأبراريّ قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ملك ينادي كلّ يوم : ابن آدم لدّ للموت ، واجمع للفناء ، وابن للخراب (٢) .

بيان : « لدّ للموت » اللّام العاقبة ، كما في قوله تعالى : « فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً » (٣) والأمر ليس على حقيقته بل الغرض اعلموا أنّ ولادتكم عاقبتها الموت .

٣٣-٥ : بالاسناد المتقدم ، عن عليّ بن الحكم ، عن موسى بكر ، عن أبي -

إبراهيم عليه السلام قال : قال أبوذر رحمته الله : جزى الله الدنيا عني مذمة بعد رغبين من الشعر أتعدى بأحدهما وأتعشى بالآخر ، وبعد شملتني الصوف أتزرباً حداثها وأرتدي بالآخرى (١) .

بيان : « جزى الله الدنيا عني مذمة » قوله : « مذمة » مفعول ثانٍ لجزى أي يوفقتني لأن أجزيه ، وقيل : أحال الذم إلى الله نيابة عنه للدلالة على كمال ذمه ، فان كل فعل من الفاعل القوي قوي وفي النهاية : الشملة كساء يتغطى به و يتلف فيه انتهى و يدل على جواز لبس الصوف بل استحبابه ، وما ورد بالنهي والذم فمحمول على المداومة عليه أو على ما إذا لم يكن للقناعة ، بل لظاهر الزهد والفضل ، كما ورد في وصية النبي صلى الله عليه وآله لأبي ذر رضي الله عنه : يلبسون الصوف في صيفهم و شتائهم ، يرون أن لهم بذلك الفضل على غيرهم ، وسيأتي الكلام فيه في أبواب التجمال إنشاء الله تعالى .

٣٣-٥ : بالاسناد المتقدم ، عن علي بن الحكم ، عن المنثي ، عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبوذر رضي الله عنه يقول في خطبته : يا مبتغي العلم كأن شيئاً من الدنيا لم يكن شيئاً إلا ما ينفع خيره ، و يضر شره ، إلا من رحم الله ، يا مبتغي العلم لا يشغلك أهل و لا مال عن نفسك ، أنت يوم تفارقهم كضيف بت فيهم ثم غدوت عنهم إلى غيرهم ، والدنيا والآخرة كمنزل تحولت منه إلى غيره ، و ما بين الموت والبعث إلا كنومة نمتها ، ثم استيقظت منها ، يا مبتغي العلم قدّم لمقامك بين يدي الله عز وجل ، فانك مثاب بعملك كما تدين تدان يا مبتغي العلم (٢) .

بيان : « يا مبتغي العلم » أي يا طالبه « كأن شيئاً من الدنيا » هذا يحتمل وجوهاً الأول أن يكون إلا في قوله : « إلا ما ينفع » كلمة استثناء ، و ما موصولة فالمعنى أن ما يتصور في هذه الدنيا إما شيء ينفع خيره أو شيء يضر شره كل أحد إلا من رحم الله ، فيغفر له إما بالتوبة أو بدونها .

الثاني أن يكون مثل السابق إلا أنه يكون المعنى أن كل شيء في الدنيا له جهة نفع وجهة ضرر لكل الناس إلا من رحم الله فيوفقه للاحتراز عن جهة شره .
الثالث أن يكون كلمة « ما » مصدريّة ، والاستثناء من مفعول « يضر » أي ليس شيء من الدنيا شيئاً إلا نفع خيره وإضرار شره لكل أحد إلا من رحم الله .
الرابع ما قيل : أن « إلا » بالتخفيف حرف تنبيه ، و « ما » نافية والضميران للشيء ومعنى الاستثناء أن « المرحوم ينتفع بخيره ، ولا يضره من شره » ، وقيل في بيان هذا الوجه يعني أن شيئاً من الدنيا ليس شيئاً يعتد به ، ويركن إليه العاقل ، لأنه إما خير أو شر ، وخيره لا ينفع لأنه في معرض الفناء والزوال ، و شره يضر إلا مع رحمة الله ، وهو الذي عصمه من الشر .

الخامس أن كلمة « ما » مصدريّة وضمير « خيره » راجعاً إلى « شيئاً من الدنيا » والاضافة من قبيل إضافة الجزء إلى الكل والاستثناء من مفعول « يضر » أي كأن شيئاً من الدنيا لم يكن شيئاً إلا نفع الطاعة فيه ، أو إضرار المعصية فيه كل أحد إلا من رحم الله بتوفيق التوبة ، وهذا يرجع إلى المعنى الثالث ، وعلى جميع التقادير الاستثناء الثاني مفرغ .

« عن نفسك » أي عن تحصيل ما ينتفعها في يوم لا ينفع مال ولا بنون وقد قال تعالى : « يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون » (١) والمراد بالأهل هنا أعم من الزوجة والأولاد ، وسائر من في بيته ، بل يشمل الأقارب أيضاً قال الراغب : أهل الرجل من جمعه وإيائهم نسب أو دين أو ما يجري مجراهما من صناعة وبيت و بلد وضيعة فأهل الرجل في الأصل من جمعه وإيائهم مسكن واحد ، ثم تجوز به ف قيل : أهل بيت الرجل لمن يجمعه وإيائهم نسب ، وعبر بأهل الرجل عن امرأته وأهل الاسلام الذين يجمعهم .

قوله : « كمزول » أي كمزولين تحولت من إحداهما إلى الآخر ، والنصريح

بنشبيه الدنيا للإشارة إلى أن الاهتمام هنا ببيان حاله أشد وأكثر ، والضمير في «نمتها» راجع إلى النومة ، فهو بمنزلة مفعول مطلق ، وهذا بالنسبة إلى المستضعفين وكأنّ التخصيص بذكرهم لأنّ المتقين بعد الموت في النعيم والجنة ، والكفار في العذاب والنار ، فليس بين الدنيا والآخرة لهما فاصلة ، فيتحولون من الدنيا إلى الآخرة ، كما روي : من مات فقد قامت قيامته .

وأما المستضعفون فلما كانوا ملهى عنهم ، استدرك ذلك بأنّ حالهم في البرزخ كنوم ليلة ، فلا فاصلة بين دنياهم وآخرتهم حقيقة ، ويحتمل أن يكون الغرض بيان قلة نعيم البرزخ وجحيمها بالنسبة إلى نعيم الآخرة وجحيمها ، فكأنهم نائمون أو لأنّ جلّ عذابهم بعد السؤال والضغطة وأمثالهما لما كان روحانياً شبه تلك الحالة بالنومة ، ولم يتعرض أحد لتحقيق هذه الفقرة ، مع إشكالها ومخالفتها ظاهراً للإيات والأخبار الكثيرة .

قوله رحمه الله : « قدّم » أي العمل الصالح « لمقامك بين يدي الله عز وجل » أي للحساب « كما تدين تدان » أي كما تفعل تجازي ، فهو على المشاكلة ولا يضرّ تقدّمه ، أو كما تجازي الربّ تجازي ، ولا تخلو من بعد ، أو كما تجازي العباد تجازي ، فيكون تأسيساً ، قال الجوهري : دانه ديناً أي جازاه ، كما يقال : كما تدين تدان ، أي كما تجازي تجازي بفعلك وبحسب ما عملت ، وقوله تعالى « إنّنا لمدينون » (١) أي مجزيون .

« يا مبتغي العلم » قيل هذا افتتاح كلام آخر تركه المصنّف وإنّما ذكر ليعلم أنّ ما ذكره ليس جميع الخطبة كما مرّ بعضه في باب الصمت حيث قال رضي الله عنه : يا مبتغي العلم إنّ هذا اللسان مفتاح خير الخ (٢) .

٣٥- ٤ : عن العدة ، عن البرقي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن

(١) الصافات : ٥٣ .

(٢) راجع الكافي ج ٢ ص ١١٤ ، وقد أخرجه المؤلف العلامة رضوان الله عليه في

ابن راشد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : مالي والدنيا ؟ [وما أنا والدنيا ؟] إنما مثلي ومثلها كمثل راكب رفعت له شجرة في يوم صائف فقال تحتها ثم راح وتركها (١) .

بيان : « مالي و للدنيا » أي أي شغل لي مع الدنيا و قيل « ما » نافية أي مالي محبة مع الدنيا ، أو للاستفهام أي أي محبة لي معها حتى أردب فيها ذكره الطيبي في شرح بعض رواياتهم « وما أنا و الدنيا ؟ » أي أي مناسبة بيني وبين الدنيا ، ومن طريق العامة روي عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وآله نام على حصير فقام وقد أثر في جسده ، فقالوا : لو أمرتنا أن نبسط لك ونعمل ، فقال : مالي و للدنيا ؟ وما أنا و الدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وأتركها .

أقول : وجه الشبه سرعة الرحيل ، و قلة المكث ، و عدم الرضا به و طناً ، وقال الكرمانى في شرح البخاري فيه فرفعت لنا صخرة أي ظهرت لأبصارنا ، وفيه أيضاً فرفع إلى البيت المعمور أي قرب و كشف و عرض .
و قال الجوهرى : يوم صائف أي حار و ليلة صائفة ، وربما قالوا يوم صاف بمعنى صائف كما قالوا يوم راح ، وقال : القائلة الظهيرة ، يقال : أتنا عند القائلة ، و قد يكون بمعنى القيلولة أيضاً و هي النوم في الظهيرة تقول : قال يقيل قيلولة و قيلاً ومقيلاً وهو شاذ فهو قائل .

و في المصباح راح يروح رواحاً وترواح مثله ، يكون بمعنى الغدو و بمعنى الرجوع ، و قد يتوهم بعض الناس أن الرواح لا يكون إلا في آخر النهار ، وليس كذلك بل الرواح و الغدو عند العرب يستعملان في المسير أي وقت كان من ليل أو نهار ، و قال ابن فارس : الرواح رواح العشي وهو من الزوال إلى الليل .

٣٦ - ٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يحيى بن عقبة الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : مثل الحريص على الدنيا كمثل دودة القز كلما ازدادت على نفسها لفاً كان أبعد لها من الخروج ، حتى تموت غمماً .

قال : و قال أبو عبد الله عليه السلام : و كان فيما وعظ به لقمان ابنه : يا بني " إن الناس قد جمعوا قبلك لأولادهم ، فلم يبق ما جمعوا ، ولم يبق من جمعوا له ، وإنما أنت عبد مستأجر قد أثمرت بعمل و وعدت عليه أجراً ، فأوف عملك ، واستوف أجرك ، ولا تكن في هذه الدنيا بمنزلة شاة وقعت في زرع أخضر ، فأكلت حتى سمئت فكان حنفاً عند سمنها . ولكن اجعل الدنيا بمنزلة قنطرة على نهر جزت عليها ، وتركتها ولم ترجع إليها آخر الدهر ، أخربها ولا تعمرها ، فانك لم تؤمر بعمارها .

واعلم أنك ستسأل غداً إذا وقعت بين يدي الله عزّ وجلّ عن أربع : شبابك فيما أبلتته ، وعمرك فيما أفنيت ، و مالك مما اكتسبته ، وفيما أنفقته ، فأنهّب لذلك وأعدّ له جواباً ، ولا تأس على ما فاتك من الدنيا ، فان قليل الدنيا لا يدوم بقاءه ، وكثيرها لا يؤمن بقاءه ، فخذ حذرک ، وجدّ في أمرک ، واكشف الغطاء عن وجهک ، وتعرض لمعروف ربك ، وجدّد التوبة في قلبك ، واكمش في فراغك قبل أن يقصد قصدك ، ويقضى قضاؤك ، ويحال بينك وبين ما تريد (١) .

بيان : قال في المصباح : القزّ معرّب قال الليث : هو ما يعمل منه الأبريسم ولهذا قال بعضهم : القزّ والأبريسم مثل الحنطة والدقّ قيق انتهى ، و « لقا » تميز عن نسبة « ازدادت » و « غمّا » مفعول له ، أوحال . « فلم يبق ما جمعوا » في بعض النسخ « ما جمعوا له » و كأنّه زيد « له » من النسخ ، وعلى تقديره كأنّ المعنى لم يبق الأغراض والمطالب الباطلة التي جمعوا لها الدنيا ، كالجاء والعزّة والغلبة والفخر وأمثالها .

« فكان حنفاً » أي هلاكها المعنوي ، فانّ التمتع بالمستلذّات الجسمانيّة موجبة لقوّة القوى الشهوانيّة و طغيانها ، وهذا استعاره تمثيليّة ، شبه توسّع الانسان في لذّات الدنيا وشهواتها ، وعدم مبالاة بهجرانها وشبهاتها ، و ابتلائه بعد الموت بعقوباتها ، بشاة وقعت في زرع أخضر فأكلت منها حيث شاءت وكيف شاءت بلا مانع ، حتى إذا سمئت قتلها صاحبها لسمنها .

« آخر الدهر » أي إلى آخر الزمان أي أبداً « أخبرها » أي دعها خراباً بترك ما لا تحتاج إليه من المطاعم والمشارب والملابس والمناكح والمساكن والاقتصاد على القدر الضروري في كل منها « تسأل » قيل: السين لمحض التأكيد « فيما أبليت » كلمة ما في المواضع الأربعة استفهامية ، وإثبات الألف مع حرف الجر فيها شاذ ، والثوب البالي هو الذي استعمل حتى أشرف على الاندراس .
ثم إنَّ العمر لا يستلزم القوة والشباب فكلُّ منهما نعمة يسأل عنها ، ومع الاستلزام أيضاً تكفي المغايرة للسؤال عن كلِّ منهما .

وأما السؤال عن المال إمَّا لغير المؤمنين أو لغير الكاملين منهم لما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام فيما كتب إلى أهل مصر: من عمل الله أعطاه الله أجره في الدنيا والآخرة ، وكفاه المهمَّ فيهما وقد قال الله « يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة وأرض الله واسعة إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب » (١) فما أعطاهم الله في الدنيا لم يحاسبهم به في الآخرة ، قال الله تعالى: « للذين أحسنوا الحسنى وزيادة » (٢) والحسنى هي الجنة ، والزَّيادة هي الدنيا (٣).
وروى البرقي في الصحيح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ثلاثة أشياء لا يحاسب العبد المؤمن عليهنَّ: طعام يأكله ، وثوب يلبسه ، وزوجة صالحة تعاونه ويحصن بها فرجه (٤) وقد وردت أخبار كثيرة في تفسير قوله تعالى : « ولنسئلك يومئذٍ عن النعيم » (٥) أنَّ النعيم ولاية أهل البيت عليهم السلام (٦) وقد روى العياشي وغيره أنه سأل أبو حنيفة أبا عبد الله عليه السلام عن هذه الآية فقال له : ما النعيم عندك يا نعمان ؟ قال: القوت من الطعام ، والماء البارد ، فقال : لكن أوقفك الله بين يديه يوم القيامة حتى يسألك عن كلِّ أكلة أكلتها أو شربة شربتها ليطولنَّ وقوفك

(١) الزمر . ١٠ . (٢) يونس : ٢٤ .

(٣) راجع أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٥ .

(٤) راجع المحاسن ص ٣٩٩ .

(٥) التكاثر : ٨ .

(٦) راجع ج ٢٤ ص ٤٨ - ٤٦ من هذه الطبعة الحديثة .

بين يديه ، قال: فما النعيم جعلت فداك ؟ قال: نحن أهل البيت النعيم الذي أنعم الله بنا على العباد ، الخبر (١) .

ويمكن أن يقال: السؤال عن مال اكتسبه من حلال أو حرام أو أنفقه في حلال أو حرام لا ينافي عدم محاسبته على ما أنفقوه في الحلال ، من مأكلمهم ومسكنهم وملبسهم ، ونحو ذلك ، أو المراد بتلك الأخبار أنهم لا يعاتبون بذلك ، ولا يقاصُّ من حسناتهم بها ، فلا ينافي أصل المحاسبة كما روى الشيخ في مجالسه بأسناده عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : يوقف العبد بين يدي الله فيقول : قيسوا بين نعمي عليه وبين عمله ، فتستغرق النعم العمل ، فيقولون: قد استغرق النعم العمل ، فيقول هبوا له نعمي وقيسوا بين الخير والشر منه . فان استوى العملان أذهب الله الشرَّ بالخير ، وأدخله الجنة ، وإن كان له فضل أعطاه الله بفضله ، وإن كان عليه فضل وهو من أهل التقوى لم يشرك بالله تعالى واتقى الشرك به ، فهو من أهل المغفرة ، يغفر الله له برحمته إن شاء وينفضل عليه بعفوه (٢) .

وقال الجوهري: تأهَّب استعدَّ وأهبة الحرب عدتها ، وقال : الأسى بالياء مفتوح مقصور: الحزن وأسى على مصيبته بالكسر يأسى أسى أي حزن لا يدوم بقاءه ، والعاقل لا يتأسف بفوات قليل لابقاء له « لا يؤمن بلاؤه » أي في الدنيا والآخرة والعاقل لا يتأسف بفوات ما يتوقع منه الضرر والبليَّة ، مع أن الربَّ الذي فوتتهما عليه أعلم بمصلحته أو المعنى لا تحزن على ما لم يصل إليك من الدنيا فإنَّ الصبر على قليل الدنيا وقلته سهل ، فإنه لا يدوم ، وينقضي قريباً بالموت والكثرة محلّ الآفات .

« فخذ حذرَكَ ، بالكسر أي ما تحذره من مكائد النفس والشيطان في الدنيا

(١) تراه في مجمع البيان ج ١٠ ص ٥٣٤ و ٥٣٥ في حديث طويل ، و يوجد في دعوات الراوندي أيضاً .

(٢) أمالي الطوسي ص ١٣٢ ، من طبعته الحجرية .

و العذاب في الآخرة ، قال الراغب في قوله تعالى : « خذوا حذركم » (١) أي ما فيه الحذر من السلاح وغيره « وجد في أمرك » أي في تهيئة سفر الآخرة ، والاستعداد للقاء الله ، من العقائد الحسنة ، والأعمال الصالحة ، والأخلاق المرضية ، فإن من أراد سفرأ يأخذ الأسلحة لدفع ضرر الطريق ، ويجهز ويهيئ ما يحتاج إليه في ذلك السفر .

« واكشف الغطاء عن وجهك » أي أرفع غطاء الغفلة عن وجه قلبك ، لتمييز بين الحق والباطل ، والفاني والباقي ، أو عن الجهة التي تنوجه إليه والطريق الذي تسلكه ، لئلا يشبه عليك ، فمسلك طريقاً يؤديك إلى النار وأنت لا تعلم « وتعرض لمعروف ربك » بما به يستحق إحسانه وتفضله عليك ، من صالح النيات والأعمال « وجددت التوبة في قلبك » أي كلما ذكرت معاصيك ، وفي النسبة إلى القلب إشعار بأن التوبة أمر قلبي وهي الندامة على ماضى ، والعزم على عدم الاتيان بمثله فيما سيأتي ، وفيه دلالة على حسن تكرار التوبة ، وإن كانت عن معصية واحدة ، « واكمش » أي أسرع وعجل ، في الصحاح الكمش الرجل السريع الماضى ، وقد كمش بالضم كماشة فهو كمش وكميش وكمشته تكميشاً أعجلته ، وانكمش وتكمش أسرع انتهى .

« في فراغك » أي في أن تفرغ من الأمور التي تحتاج إليه في الآخرة أو في فراغك من الدنيا ، وجعلك نفسك فارغة منها للآخرة ، أو في قصدك إلى الآخرة أو أسرع في العمل في أيام فراغك قبل أن تشغل أو تبلى بشيء يمنك عنه ، فإن الفراغ خلاف الشغل قال في المصباح : فرغ من الشغل فروغاً من باب قعد ومن باب تعب لغة لبني تميم ، والاسم الفراغ ، وفرغت للشئ وإليه قصدت .

أقول : ويؤيد المعنى الأخير ماروي في مجالس الشيخ عن ابن عمر خذ من حياتك لموتك ، وخذ من صحتك لسقمك ، وخذ من فراغك لشغلك ، فانك يا عبد الله ما تندي

ما اسمك غدا (١) وما رواء الصدوق في مجالسه عن الكاظم ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام في قول الله عز وجل " ولا تنس نصيبك " قال : لاتنس صحتك وقوتك وفراغك وشبابك ونشاطك أن تطلب بها الآخرة (٢) " قبل أن يقصد " على بناء المجهول " قصدك " أي نحوك ، كناية عن توجه ملك الموت إليه لقبض روحه أو توجه الأمراض والبلايا من الله إليه " ويقضى قضاؤك " أي يقدر ويحتم موتك ، " ويحال " بالموت أو الأعم " بيبك وبين ما تريد " من التوبة والأعمال الصالحة ولا ينفعه تمنى الحياة والرجعة حيث يقول " رب ارجعون لعلي أعمل صالحاً فيما تركت " فيقال " كلا " إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخ إلى يوم يبعثون " (٣) أعاذنا الله وسائر المؤمنين من ندامة تلك الساعة وأحوال هذا اليوم .

٣٧- ٥ : علي ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن بعض أصحابه ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : في ما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام يا موسى لا تركزن إلى الدنيا ركون الظالمين ، وركون من اتخذها أباً وأماً ، يا موسى لو وكلتك إلى نفسك لتنظر إليها إذا لغلّب عليك حب الدنيا وزهرتها ، يا موسى نافس في الخير واسبقهم إليه ، فإن الخير كاسمه ، و اترك من الدنيا ما بك الغنى عنه ، ولا تنظر عينك إلى كل مفتون بها ، وموكل إلى نفسه ، واعلم أن كل فتنة بدوها حب الدنيا ، ولا تغبط أحداً بكثرة المال ، فإن مع كثرة المال تكثر الذنوب لواجب الحقوق ، ولا تغبطن أحداً برضى الناس عنه ، حتى تعلم أن الله راض عنه ، ولا تغبطن أحداً (٤) بطاعة الناس له ، فإن طاعة الناس له واتباعهم إياه على غير الحق هلاك له ولمن اتبعه (٥) .

بيان : يقال ركن إليه كنصر وعلم ومنع : مال ويطلق غالباً على الميل القلبي

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩١ .

(٢) أمالي الصدوق ١٣١ ، و تراه في معاني الاخبار : ٣٢٥ .

(٣) المؤمنون : ٩٩ - ١٠٠ . (٤) مخلوقاً خ ل .

(٥) الكافي ج ٢ ص ١٣٥ .

«لو وكلتكم» يدل على أن الزهد في الدنيا لا يحصل بدون توفيقه تعالى ، وفي القاموس نظر لهم : رثى لهم وأعانهم ، وقال : النظر محرّكة الفكر في الشيء تقدّره و تقيسه والحكم بين القوم ، و الاعانة ، والفعل كنصر ، وفي النهاية : المنافسة الرغبة في الشيء والانفراد به ، وهو من الشيء النفيس الجيّد في نوعه ، ونافست في الشيء منافسة ونقاساً إذا رغبت فيه .

قوله عليه السلام : « فانّ الخير كاسمه » لعلّ المعنى أن الخير لمّا دلّ بحسب أصل معناه في اللّغة على الأفضليّة ، وما يطلق عليه في العرف والشرع من الأعمال الحسنة أو إيصال النفع إلى الغير هي خير الأعمال ، فالخير كاسمه أي إطلاق هذا الاسم على تلك الأمور بالاستحقاق ، والمعنى المصطلح مطابق للمدلول اللّغوي أو المراد به أن الخير لمّا كان كلّ من سمعه يستحسنه فهو حسن واقعاً وحسنه حسن واقعيّ والحاصل أن ما يحكم به عقول عامّة الخلق في ذلك مطابق للواقع ، أو المراد باسمه ذكره بين الناس يعني أن الخير ينفع في الآخرة كما يصير سبباً لرفعة الذّكر في الدّنيا .

« ما بك الغنا عنه » أي ما لم يحتج إليه بل لم تضطرّ إليه « ولا تنظر » على بناء المجرّد « عينك » بالرفع أو النصب بنزع الخافض أي بعينك وربّما يقرأ « تنظر » على بناء الافعال أي لا تجعلها ناظرة « إلى كلّ مفتون بها » أي مبتلى مخدوع بها والمراد النظر إلى كلّ من لقيه منهم فانه لا يمكن النظر إلى كلّهم أو كناية عن أن النظر إلى واحد منهم بالاعجاب به و بما معه من زينتها بمنزلة النظر إلى جميعهم لاشتراك العلّة .

« وموكل إلى نفسه » المتبادر أنّه على بناء المفعول ، لكن الظاهر حينئذ وموكل إذ لم يأت أوكله في ما عندنا من كتب اللّغة لكن كثير من الأبنية المتداولة كذلك ، ويمكن أن يقرأ على بناء الفاعل من الايكال بمعنى الاعتماد في القاموس وكل بالله يكل وتوكل عليه وأوكل واتكل : استسلم إليه و وكل إليه الأمر وكلاً و وكولاً سلّمه وتركه .

« أن كلّ فتنة » أي ضلالة أو بليّة أو امتحان أو إثم في القاموس : الفتنة بالكسر

الخبرة وإعجابك بالشيء ، والضلال ، والاثم ، والكفر ، والفضيحة ، والعذاب ، وإذابة الذهب والفضة ، والاضلال ، والجنون ، والمحنة ، والمال والأولاد ، واختلاف الناس في الآراء وأقول يناسب هنا أكثر المعاني ، « ولا تغبط أحداً » بأن تتمنى حاله « تكثر الذنوب » بصيغة المضارع من باب حسن أو مصدر باب التفعّل « لواجب الحقوق » أي للتقصير في أداء الحقوق الواجبة غالباً « بطاعة الناس له » أي في الباطل .

٣٨ - ٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن غياث بن إبراهيم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن في كتاب عليّ صلوات الله عليه : إتمام مثل الدنيا كمثل الحية ما ألين مسها وفي جوفها السمّ الناقع ، يحذرهما الرجل العاقل ويهوى إليها الصبيّ الجاهل (١) .

بيان : قال في النهاية : السمّ الناقع أي القاتل وقد نعت فلاناً إذا قتلته ، وقيل الناقع الثابت المجتمع من نقع الماء انتهى ، وما أحسن هذا التشبيه وأتمّه وأكمله .

٣٩ - ٥ : عن عليّ ، عن ابن عيسى ، عن يونس ، عن أبي جميلة قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى بعض أصحابه يعظه : أوصيك ونفسي بتقوى من لا تحلّ معصيته ولا يرجى غيره ولا الغنى إلاّ به ، فإنّ من اتقى الله عزّ و قوي وشبع وروي ورفع عقله عن أهل الدنيا فبدنه مع أهل الدنيا وقلبه وعقله مع أهل الآخرة فأطفأ بضوء قلبه ما أبصرت عيناه من حبّ الدنيا فقدّر حرامها ، وجانب شبهاتها ، وأضرّ والله بالحلال الصافي إلاّ ما لا بدّ منه من كسرة يشدّ بها صلبه ، وثوب يوارى به عورته من أغلاظ ما يجد وأخشنه ، ولم يكن له في ما لا بدّ منه ثقة ولا رجاء فوَقعت ثقته و رجاءه على خالق الأشياء فجذّبوا اجتهدوا وأتعب بدنه حتّى بدت الأضلاع ، وغارت العينان ، فأبدل الله له من ذلك قوّة في بدنه ، وشدّة في عقله ، وما دخّله في الآخرة أكثر .

فارفض الدنيا فإنّ حبّ الدنيا يعمي ويصمّ ويبكم ويذلّ الرقاب ، فندارك ما بقي من عمرك ، ولا تقل غداً وبعد غد ، فانّ ما هلك من كان قبلك باقامتهم على الأمانى

والتسوية ، حتى أتاهم أمر الله بغنة و هم غافلون ، فنقلوا على أعوادهم إلى قبورهم المظلمة الضيقة ، وقد أسلمهم الأولاد والأهلون .

فانقطع إلى الله بقلب منيب : من رفض الدنيا ، وعزم ليس فيه انكسار ، ولا انخزال ، أعاننا الله وإياك على طاعته ، ووفقنا الله وإياك لمرضاته (١) .

بيان : قال الراغب : الوعظ زجر مقترن بتخويف ، وقال الخليل : هو التذكير بالخير فيما يرق له القلب ، والعظة والموعظة الاسم ، وقال : الوصية التقدم إلى الغير بما يعمل به مقترناً بوعظ ، من قولهم أرض واصمة متصلة النبات ، يقال : أوصاه ووصاه « فان من اتقى الله » علة للوصية « عز » أي بعزة واقعية ربانية لاتزول باذلال الناس كما قال تعالى « والله العزة والرسول للمؤمنين » (٢) « وقوي » بقوة معنوية إلهية لاتشبه القوى البدنية ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما قلت باب خير بقوة جسمانية ، بل بقوة ربانية « وشبع وروي » من غير اكتساب لقوله تعالى « ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب » (٣) . أو شبع بالعلوم الدينية ، وارتوى بزال الحكمة الالهية .

« ورفع عقله » على بناء المجهول « عن أهل الدنيا » أي صار عقله أرفع من عقولهم أو أرفع من أن ينظر إلى الدنيا وأهلها ، ويلتفت إليهم ويعتني بشأنهم إلا لهدايتهم وإرشادهم « فبدنه مع أهل الدنيا » لكونه من جنس أبدانهم في الصورة الجسدانية « وقلبه وعقله » لشدة يقينه « معانين الآخرة » لتخليته عن العلائق الجسمانية .

« من حب الدنيا » من للبيان أو للتبويض وإسناد الابصار إلى الحب على المجاز أو المصدر بمعنى المفعول ، أو هو بالكسر قال في القاموس : الحب بالكسر المحبوب ، شبه عليه السلام ما أبصره أو أحبه بالنار في الاهلاك ، استعارة مكنية ، ونسبة الاطفاء إليه تخيلية .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٦ .

(٣) الطلاق : ٣ .

(٢) المناقون : ٨ .

« فقدّر حرامها » أي عدّه قدراً نجساً يجب اجتنابه ، أو كرهه ، في الصّحاح
 القدر ضدّ النّظافة ، وشيء قدّر بين القذارة ، وقذرت الشيء بالكسر وتقذّرت
 واستقذّرت إذا كرهته « وجانب شبهاتها » وهي المشتبهات بالحرام ، مع عدم العلم
 بكونها حراماً كأموال الظلمة ، فيكون مكروهاً على المشهور أو الذي اشتبه عليه
 الحكم فيه ، فاجتنابه مستحبّ على المشهور ، وكأنّه عَلَيْهِ السَّلَام لذلك غير التعبير فعبّر هنا
 بالاجتناب ، وفي الحرام بالحكم بالقذارة .

« وأضرّ » على بناء المعلوم كناية عن تركه ، وعدم الاعتناء به ، وترك الالتفات
 إليه أو على بناء المجهول أي يعدّ نفسه مضرّة به أو يضرّ ربه ، لعلّ حاله بالحلال
 الصّافي « من الشبهة فكيف بالحرام والشبهة ، وفي المصباح الكسرة القطعة من الشيء
 المكسور ، ومنه الكسرة من الخبز ، وفي القاموس : الكسرة بالكسر القطعة من الشيء
 المكسور والجمع كسر ، انتهى .

« يشدّ بهاصلبه » أي يقوى به على العبادة « من أغلظ ما يجد » ظاهره استحباب
 الاكتفاء بالثياب الخشنة ، وإن كان قادراً على الناعمة ، وهو مخالف لأخبار
 كثيرة إلاّ أن يحمل على أن المراد به من الأغلظ الذي يجده أي إذا لم يجد غيره
 أو على ما إذا لم يجد غيره إلاّ بارتكاب الحرام أو الشبهة أو بصرف جلّ أوقاته في
 تحصيله ، بحيث يمنعه عن النوافل وفواضل الطاعات أو على ما إذا علم أنّه يصير سبباً
 لطغيانه ، وأنّ علاج كبره وصفاته النميمة منحصر في ذلك .

« ثقة ولا رجاء » أي يغيره سبحانه ، كما بيّنه في الفقرة الآتية ، وفي المصباح
 الجدّ بالكسر الاجتهاد ، وهو مصدر يقال منه جدّ جدّ من بابي ضرب وقتل والاسم
 الجدّ بالكسر « وأتعب بدنه » أي بالعبادات الشرعية لا الأعمال المبتدعة .

« فأبدل الله له » لأنّه تعالى قال « لئن شكرتم لأزيدنكم » (١) فمن بذل ما
 أعطاه الله من الأموال الفانية عوضاً لله من الأموال الباقية أضعافاً ، ومن بذل قوّته
 البدنية في طاعة الله أبدله الله قوّة روحانيّة لا يفنى في الدنيا والآخرة ، فتبدو منه

المعجزات ، وخوارق العادات والكرامات ، و ما لا يقدر عليه بالقوى الجسمانية ومن بذل علمه في الله وعمل به ورثه الله علماً لدنياً يزيد في كل ساعة ، ومن بذل عزه الفاني الدنيوي في [رضى الله تعالى أعطاه الله عزاً حقيقياً لا يتبدل بالذلل أبداً كما أن الأنبياء والأوصياء عليهم السلام لما بذلوا عزهم الدنيوي في (١) سبيل الله أعطاهم الله عزة في الدارين لا يشبه عز غيرهم ، فيلوذ الناس بقبورهم و ضرايحهم المقدسة والملوك يعفرون وجوههم على أعقابهم ، ويتبركون بذكرهم .

و من بذل حياته البدنية في الجهاد في سبيله عوضه الله حياة أبدية يتصرفون بعدموتهم في عوالم الملك والملوك ، و لذا قال تعالى « ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون » (٢) و من بذل نور بصره و سمعه في الطاعة أعطاه الله نوراً منه به ينظر في ملكوت السماوات والأرض ، و به يسمع كلام الملائكة المقربين ، و وحي رب العالمين ، كما ورد : المؤمن ينظر بنور الله وورد : بي يسمع وبي يبصر ، و إذا تخلى من إرادته و جعلها تابعة لإرادة الله ، جعله بحيث لا يشاء إلا أن يشاء الله ، وكان الله هو الذي يدبر في بدنه وقلبه وعقله وروحه و الكلام هنا دقيق لا تفي به العبارة والبيان ، و في هذا المقام تزل الأقدام .

والرفض الترك «يعمي» أي بصر القلب عن رؤية الحق كما قال تعالى «إنها لاتعمى الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور» (٣) « و يصم القلب أيضاً عن سماع الحق و قبوله ، ويمكن أن يراد بهما عمى البصر الظاهر لعدم انتفاعه بما يرى فكأنه أعمى و صم السمع الظاهر لأنه لا ينتفع بما يسمع ، فكأنه أصم كما قال سبحانه « ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة » (٤) والبكم نسبتة إلى الظاهر أظهر ، فأنه لما لم يتكلم بالحق و بما ينفعه ، فكأنه أبكم ، وإن أمكن حمله أيضاً على لسان القلب ، فإن لسان الرأس معبر عنه حقيقة .

« ويذل الرقاب » لأنه موجب للتذلل عند أهل الدنيا لتحصيله أو يذلها

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ١٤٣ . (٢) آل عمران : ١٦٩ .

(٣) الحج : ٤٦ .

(٤) البقرة : ٧ .

لقبول الباطل من أهله من الذل بالكسر ، و هو ضد الصعوبة « فندارك ما بقي »
 التدارك ليس هنا بمعنى التلافي ، و لا بمعنى التلاحق ، بل بمعنى الادراك أي أدركه
 ولا تفوته كقوله تعالى : « لولا أن تداركه نعمة من ربه » (١) أي أدركته باجابة
 دعائه كما قاله الطبرسي ، و يحتمل أن يكون ما بقي ظرفاً والمفعول مقدراً أي
 تلاف ما فات منك فيما بقي من عمرك لكنه بعيد « و لا تقل غداً » أي أتوب أو أعمل
 غداً « حتى أتاهم أمر الله » أي بالموت أو بالعذاب « بغتة » بالفتح و قد تحرك أي
 فجأة « و هم غافلون » من إتيانه « على أعوادهم » أي كائنين على السرر والتوايت
 المعمولة من الأعواد « إلى قبورهم المظلمة الضيقة » فانها على الأشقياء كذلك
 وإن كانت للأصفياء روضة من رياض الجنة « فانقطع » أي عن الدنيا و أهلها « بقلب »
 أي مع قلب « منيب » أي تائب راجع عن الذنوب إشارة إلى قوله تعالى : « من
 خشي الرحمن بالغيب و جاء بقلب منيب » (٢) قال الطبرسي : أي وافى الآخرة
 بقلب مقبل على طاعة الله راجع إلى الله بضمائره « من رفض الدنيا » « من » تعليل
 للانابة أو للانقطاع « وعزم » عطف على « قلب » ، « ليس فيه انكسار » أي وهن « و لا
 انخزال » أي تناقل أو انقطاع في القاموس : الانخزال مشية في تناقل والانخزال
 الانفراد ، والحذف ، والاقطاع ، وانخزل عن جوابي لم يعأبه ، و في كلامه انقطع
 « لمراضاته » أي لما يوجب رضاه عنا .

٤٠- ك : عن علي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة و غيره ، عن طلحة بن
 زيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : مثل الدنيا كمثل ماء البحر كلما شرب منه
 العطشان ازداد عطشاً حتى يقتله (٣) .

بيان : « كمثل ماء البحر » أي المالح ، و هذا من أحسن التمثيلات للدنيا
 و هو مجرب ، فان الجريص على جمع الدنيا كلما ازداد منها ازداد حرصه عليها
 و أيضاً كلما حصل منها لا بد له لحفظه و نموه و سائر ما يليق به ويناسبه من

(٢) ق : ٣٣ .

(١) القلم : ٤٩ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

أشياء أخرى ولا ينتهي إلى حد، فيصرف جميع عمره في تحصيلها حتى يموت و يبقى له حسراتها وعقوباتها أعاذنا الله منها .

٤٩-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلّى ، عن الوشاء قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : قال عيسى بن مريم صلوات الله عليه للحواريين : يا بني إسرائيل لا تأسوا على ما فاتكم من الدنيا ، كما لا يأسى أهل الدنيا على ما فاتهم من دينهم إذا أصابوا دنياهم (١) .

بيان : قال في النهاية : « فيه حوارى من أمتي » أي خاصتي من أصحابي وناصري ، ومنه الحواريون أصحاب عيسى عليه السلام أي خلاصاؤه وأنصاره وأصله من التحوير : التبييض ، قيل : إنهم كانوا قصارين يحوّنون الثياب أي يبيضونها ، ومنه الخبز الحواري الذي نخل مرة بعد مرة قال الأزهري : الحواريون : خلاصان الأنبياء وتأويله الذين أخلصوا ونقّوا من كل عيب ، وقال الراغب : الحواريون أنصار عيسى عليه السلام قيل : كانوا قصارين ، وقيل : كانوا صيادين .

و قال بعض العلماء : إنما سمّوا حواريين لأنهم كانوا يطهرون نفوس الناس - بإفادتهم الدين والعلم - المشار إليه بقوله : « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهراً » (٢) قال : وإنما قيل : كانوا قصارين على التمثيل والتشبيه وتصوّره من لم يتخصّص بمعرفة الحقائق المهنية المتداولة بين العامة ، قال : وإنما قال : كانوا صيادين لاصطيادهم نفوس الناس من الحيرة وقودهم إلى الحق انتهى .

أقول : و قد سبق كلام طويل الذيل في أوایل هذا الباب في أثناء شرح حديث من الكافي (٣) أيضاً في تحقيق معنى الحواريين ، فلا تغفل .

والأسى الحزن على فوت الفائت ، والغرض لا يكون أهل الدنيا على باطلهم

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

(٢) الاحزاب ، ٣٣

(٣) راجع الرقم :

أشد حراً منكم على الحق .

٤٢- نهج : الحمد لله غير مقنوط من رحمته ، ولا مخلو من نعمته ، ولا مأیوس من مغفرته ، ولا مستنكف عن عبادته ، الذي لا تبرج منه رحمة ، ولا تققد منه نعمة ، والدنيا دار منى لها الفنا ، ولأهلها منها الجلا ، وهي حلوة خضرة قد عجلت للطلاب ، والتبست بقلب الناظر ، فارتحلوا منها بأحسن ما بحضرتكم من الزاد ، ولا تسألوا [فيها] فوق الكفاف ، ولا تطلبوا منها أكثر من البلاغ (١) .

٤٣- كنز الكراجكى : قال رسول الله ﷺ : من أحب دنياه أضرباً آخرته . وقال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا دول فاطلب حظك منها بأجمل الطلب . وقال عليه السلام : من أمن الزمان خانته ، ومن غلبه أهانه ، وقال : الدهر يومان : يوم لك ، و يوم عليك ، فان كان لك فلا تبطر ، وإن كان عليك فاصبر ، فكلاهما عنك سينحسر .

وقال عليه السلام : من أصبح حزيناً على الدنيا فقد أصبح ساخطاً على ربه تعالى ومن كانت الدنيا أكبر همته ، طال شقاؤه وغمه ، الدنيا لمن تركها ، والآخرة لمن طلبها ، الزاهد في الدنيا كلما ازدادت له تحلياً ازداد عنها تخلياً . وقال عليه السلام : إذا طلبت شيئاً من الدنيا فزوي عنك ، فاذا ذكر ما خصك الله به من دينك ، و صرفه عن غيرك ، فان ذلك أخرى أن تستحق نفسك بما فاتك . وقال رسول الله ﷺ : أنا زعيم بثلاث لمن أكب على الدنيا : بفقر لا غناء له و بشغل لا فراغ له ، و بهم و حزن لا انقطاع له .

وقال عليه السلام : كونوا في الدنيا أضيافاً ، واتخذوا المساجد بيوتاً ، وعودوا قلوبكم الرقة ، و أكثروا التفكير والبكاء ، ولا تختلفن بكم الأهواء ، تبنون ما لا تسكنون ، و تجمعون ما لا تأكلون ، و تأملون ما لا تدركون .

٤٤- عدة الداعي : قال الصادق عليه السلام : إننا لنحب الدنيا وأن لا نؤتاها خير لنا من أن نؤتاها ، وما أوتي ابن آدم منها شيئاً إلا نقص حفظه من الآخرة .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥ من الخطب ، وقوله « منى لها الفناء » أى قدر لها .

٤٥- نهج : من خطبة له عليه السلام : دارٌ بالبلاء محفوفة ، وبالفقر معروفة لاتدوم أحوالها ، ولا يسلم نزالها ، أحوالٌ مختلفة ، وتارات منصرفة ، العيش فيها منموم والأمان منها معدوم ، وإنما أهلها فيها أغراض مستهدفة ترميهم بسهامها وتقنيه بحمامها (٢) .

واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قدمضى قبلكم ممن كان أطول منكم أعماراً وأعمر دياراً وأبعد آثاراً ، أصبحت أصواتهم هامة ورياحهم راكدة (٣) وأجسادهم بالية ، وديارهم خالية ، وآثارهم عافية ، واستبدلوا بالقصور المشيدة وبالنمازق الممهدة الصخور والأحجار المسندة والقبور اللاطئة الملحدة ، التي قد بني للخراب فناؤها ، و شيد بالتراب بناؤها ، فمحلها مقرب وساكنها مغترب ، بين أهل محلّة موحشين ، وأهل فراغ متشاغلين ، لا يستأنسون بالأوطان ولا يتواصلون تواصل الجيران ، على ما بينهم من قرب الجوار ، ودنو الدار وكيف يكون بينهم تزاور ، وقد طحنهم بكلكلة البلى (٤) وأكلتهم الجنادل والثرى . وكأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه ، وارتهنكم ذلك المضجع ، وضمكم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو تناهت بكم الأمور ، وبعثت القبور ههناك تبلوا كل نفس ما أسلفت ورددوا إلى الله موليهم الحق وضل عنهم ما كانوا يفترون ، (٥).

(١) عدة الداعي : ٨٠ .

(٢) النزال كتجار جمع نازل ، والحمام بالكسر : الموت .

(٣) لما كانت الرياح الهابة ذات قوة وشوكة وقدره هدامة ، كنى بها عن ذلك يقال الريح لال فلان : أى تجرى الدولة لهم على أعدائهم ، ومنه قوله تعالى : «ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » ، وركود الرياح كناية عن عدم القدرة والشوكة .

(٤) الكلكل فى الأصل صدر البعير وهو اذا ظفر ببدوه برك بكلكلة عليه وداسه و طحنه بحيث لا يبقى عليه ، وكذلك البلى اذا ناء بكلكلة على الاموات و طحنهم عفا على لحومهم و عظامهم بحيث لا يبقى منها الا التراب .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٢٤ من الخطب والاية فى يونس ، ٣٠ .

٤٦- نهج : من خطبة له عليه السلام : فان تقوى الله مفتاح سداد ، وذخيرة معاد وعتق من كل ملكة ، و نجاة من كل هلكة ، بها ينجح الطالب ، و ينجو الهارب و تنال الرغائب .

فاعملوا والعمل يرفع ، والتوبة تنفع ، والدعاء يسمع ، والحال هادئة والأفلام جارية ، وبادروا بالأعمال عمرانا كسأ أو مرضاً حابساً أو موتاً خالساً ، فان الموت هادم لذاتكم ، و مكدّر شهواتكم ، و مباعد طياتكم (١) زائر غير محبوب و قرن غير مغلوب ، و وائر غير مطلوب ، قد أعلقتكم حبائله ، و تكتفتكم غوائله و أقصدتكم معابله (٢) وعظمت فيكم سطوته ، و تتابعت عليكم عدوته ، و قلت عنكم نبوته .

فيوشك أن تغشاكم دواجي ظلمه ، واحتدام علله ، وحناس غمراته ، وغواشي سكراته ، و أليم إزهاقه ، و دجوة أطباقه ، و جشوبة مذاقه ، فكأن قد أتاكم بغتة فأسكت نجيكم ، و فرّق نديكم ، و عفى آثاركم ، و عطل دياركم ، و بعث ورائكم يقتسمون ترائكم بين حميم خاص لم ينفع ، و قريب محزون لم يمنع ، و آخر شامت لم يجزع .

فعلحكم بالجد والاجتهاد ، والنأهب والاستعداد ، والتزوّد في منزل الزاد ، ولا تغرّنكم الدنيا كما غرّت من كان قبلكم من الأمم الماضية ، والقرون الخالية الذين احتلبوا درّتها ، وأصابوا غرّتها ، وأفنوا عدّتها ، وأخلقوا جدّتها ، أصبحت مساكنهم أجداناً ، و أموالهم ميراثاً ، لا يعرفون من أتاها ، و لا يحفلون من بكاهم ولا يجيبون من دعاها ، فاحذروا الدنيا فانها غداة غرارة ، خدوع ، معطية منوع ملبسة نزوع ، لا يدوم رخاؤها ، ولا ينقضي عناؤها ، و لا يركد بلاؤها (٣) .

٤٧- نهج الكيدري : عند شرح قول أمير المؤمنين عليه السلام لهمام في وصف

(١) الطيات .. جمع طية بالكسر- النية والعزم ، أى الموت يبعدكم عن مقاصدكم

و أهوائكم . (٢) المعابل : جمع مبللة - بالكسر- النسل الطويل المريض .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الخطب .

المتقين « أرادتهم الدنيا ولم يريدوها » قال : من مكاشفات أمير المؤمنين عليه السلام ما رواه الصادق ، عن آبائه عليهم السلام أنه قال : إنني كنت بفدك في بعض حيطانها ، وقد صارت لفاطمة عليها السلام إذا أنا بامرأة قد هجمت عليّ وفي يدي مسحة وأنا أعمل بها فلما نظرت إليها طار قلبي مما بداخلني من جمالها ، فبشيتها ببُشينة (١) بنت عامر الجمحي ، وكانت من أجمل نساء قريش فقالت لي : يا ابن أبي طالب هل لك أن تزوجني وأُغنيك عن هذه المسحة ؟ وأدلك على خزائن الأرض ، ويكون لك الملك ما بقيت ؟ .

فقلت لها : من أنت حتى أخطبك من أهلك ؟ فقالت : أنا الدنيا ، فقلت لها : ارجعي فاطمبي زوجاً غيري ، فلست من شأني ، وأقبلت على مسحاتي وأنشأت أقول : (٢) .

لقد خاب من غرته دنيا دينية	وما هي إن غرّت قروناً بطايل
أتننا على زيّ العزيز بُشينة	وزينتها في مثل تلك الشمايل
فقلت لها غرّي سواي فأنني	عزوف عن الدنيا ولست بجاهل
وما أنا والدنيا فان محمداً	رهين بققر بين تلك الجنادل
وهبها أتننا بالكنوز ودرها	وأموال قارون وملك القبائل
أليس جميعاً للفناء مصيرها	ويطلب من خزائنها بالطوايل
فغرّي سواي إنني غير راغب	لما فيك من عز وملك ونائل
وقد قنعت نفسي بما قد رزقته	فشانك يا دنيا وأهل الفوايل
فأنني أخاف الله يوم لقائه	وأخشى عتاباً دائماً غير زایل

(١) مصفرة على وزن جهينة ، كأنها كانت مشهورة بالحسن والجمال عند نساء العرب وعامر الجمحي لعله ابن مسعود بن أمية بن خلف القرشي الجمحي .

(٢) رواه الكيدري أيضاً في أنوار العقول في قافية اللام مرسلًا ، وذكره الشهيد الثاني في حديث طويل عن الصادق عليه السلام في كتاب الغيبة ص ٢٦٤ المطبوع مع كشف الفوائد ، وسيأتي في ج ٧٥ ص ٣٦٣ ، ج ٧٧ ص ١٩٥ ، ج ٧٨ ص ٢٧٤ .

و قال أيضاً :

دنيا تخادعني كأنني لست أعرف حالها
مدّت إليّ يمينها فرددتها و شمالها
و رأيتهـا محتاجة فوهبت جملتها لها

فهذا معنى قوله عليه السلام : « أرادتهم الدنيا و لم يريدوها » .

٤٨- عدة الداعي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : واعلموا عباد الله أن المؤمن لا يصبح ولا يمسي إلا ونفسه ظنون عنده ، فلا يزال زارياً عليها ، و مستزيداً لها فكونوا كالسابقين قبلكم ، والماضين أمامكم ، قوّضوا من الدنيا تقويض الراحل و طووها طي المنازل (١) .

٤٩- ٥٠ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل بن جابر ، عن يونس بن ظبيان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : **إن الله عز وجل يقول : ويل للذين يختلون الدنيا بالدين ، وويل للذين يقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ، وويل للذين يسير المؤمن فيهم بالنقبة ، أبي يغترّون ؟ أم عليّ يجترؤون ؟ فبي حلفت لأتحنّ لهم فتنة ترك الحلیم منهم حيران (٢) .**

بيان : « ويل للذين يختلون الدنيا بالدين » أي العذاب والهلاك للذين يطلبون الدنيا بعمل الآخرة بالخديعة والمكر ، قال في النهاية : الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب ، و قال : فيه من أشرط الساعة أن تعطل سيوف الجهاد و أن تختل الدنيا بالدين ، أي تطلب الدنيا بعمل الآخرة ، يقال : ختل يخله إذا خدعه و راوغه ، و ختل الذئب الصيد إذا تخفّى له ، والختل الخداع ، و في القاموس : ختل يخله و يخله ختلا و ختلانا خدعه ، والذئب الصيد تخفّى له و خاتله خادعه و تختلوا تخادعوا ، واختل تسمع لسرّ القوم انتهى (٣) .

(١) عدة الداعي : ١٧٥ ، والتقويض : الرحيل ينزع الاطناب والاعواد من الخيام والخباء . (٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٩ .

(٣) القاموس ج ٣ ص ٣٦٦ .

و بناء الافتعال كما هو المذكور في عنوان باب الكافي (١) لم أره بهذا المعنى في كتب اللغة ، و في بعض النسخ اختيال بالياء وهو تصحيف « الذين يأمرون بالقسط » أي بالعدل ، و هم الأئمة عليهم السلام و خواص أصحابهم « سير المؤمن » أي يعيش و يعمل مجازاً « أبي يغترثون » أي بسبب إهمالي و نعمتي يغفلون عن بطشي و عذابي من الاغترار بمعنى الغفلة ، و يحتمل أن يكون من الاغترار بمعنى الوقوع في الغرر و الهلاك .

و قال تعالى : « ما غرّك بربك الكريم » (٢) قال البيضاوي : أي شيء خدعك و جرّأك على عصيانه « يجترئون » بالهمز أو بدونه بقلب الهمزة ياء ، ثم إسقاط ضمها ثم حذفها لالتقاء الساكنين « لا تبحن » قال في النهاية : فيه فبي حلفت لا تبحنهم فتنة تدع الحليم منهم حيران ، يقال : أتاح الله لفلان كذا أي قدره له و أنزله به و تاح له الشيء ، و الحليم ذو الحلم و الأناة و التثبت في الأمور أو ذو العقل ، و تنوين حيراناً للناسب وإنما خص بالذكر لأنه بكلّي معنييه أبعد من الحيرة ، و ذلك لأنه أصبر على الفتن و الزلازل ، و الحاصل أنه لا يجد العقلاء و ذوو التثبت و التدبّر في الأمور المخرج من تلك الفتنة .

٥٠- لى : الحسن بن محمد بن سعيد الهاشمي ، عن جعفر بن محمد العلوي عن محمد بن علي بن خلف ، عن حسن بن صالح ، عن أبي معشر ، عن محمد بن قيس قال : كان النبي صلى الله عليه وآله إذا قدم من سفر بدأ بفاطمة عليها السلام فدخل عليها فأطال عندها الملك ، فخرج مرة في سفر فصنعت فاطمة مسكتين (٣) من ورق و قلادة و قرطين و سترأ لباب البيت ، لقدوم أبيها و زوجها عليهما السلام ، فلما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله دخل

(١) يعنى باب اختلال الدنيا بالدين .

(٢) الانفطار : ٦٠ .

(٣) المسكة - محرقة - السوار و الخلخال اذا كان من قرن أو عاج ، و لذلك قيدها

بالورق ، و هو الفضة ، أى كان سوارها من فضة لامن غيرها ، و القلادة معروف و القرط ما يعلق على شحمة الاذن من درة و نحوها .

عليها فوقف أصحابه على الباب لا يدرون يقفون أو ينصرفون لطول مكثه عندها .
فخرج عليهم رسول الله ﷺ وقد عرف الغضب في وجهه حتى جلس عند المنبر فظننت فاطمة عليها السلام أنه إنما فعل ذلك رسول الله لما رأى من المسكين والقلادة والقرطين والستر ، فنزعت قلادتها و قرطيتها و مسكتيها ، و نزعت الستر ، فبعثت به إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وقالت للرسول : قل له : تقرأ عليك ابنتك السلام و تقول : اجعل هذا في سبيل الله ، فلمّا أتاه قال : فعلت فداها أبوها ، ثلاث مرّات ليست الدنيا من نحد و لا من آل نحد و لو كانت الدنيا تعدل عند الله من الخير جناح بعوضة ما سقى فيها كافراً شربة ماء ، ثمّ قام فدخل عليها (١) .

٥١- لى : ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن الله جلّ جلاله أوحى إلى الدنيا أن أتعبى من خدمك ، و أخدمى من رفضك .

ثمّ قال عليه السلام : عليكم بالورع والاجتهاد والعبادة ، وازهدوا في هذه الدنيا الزاهدة فيكم ، فانها غرّة ، دار فناء و زوال ، كم من مغترّ فيها قد أهلكته و كم من واثق بها قد خانته ، و كم من معتمد عليها قد خدعته ، و أسلمته (٢) .
أقول : قد أثبتنا الخبر بتمامه في باب مواظب النبي عليه السلام (٣) .

٥٢- لى : عن العطار ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن الصادق عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله موسى بن عمران : يا موسى إذا رأيت الفقر مقبلاً فقل : مرحباً بشعار الصالحين ، و إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل : ذنب عجلت عقوبته ، إن الدنيا دار عقوبة عاقبت فيها آدم عليه السلام عند خطيئته و جعلتها ملعونة ملعوناً ما فيها ، إلا ما كان فيها لى .

يا موسى إن عبادى الصالحين زهدوا فيها بقدر علمهم بى و سائرهم من خلقي

(١) أمالى الصدوق : ١٤١ .

(٢) أمالى الصدوق ١٦٨ .

(٣) لم نجده فى باب مواظبه ، صلى الله عليه وآله .

رغبوا فيها بقدر جهلهم بي ، و ما من أحد من خلقي عظمها فقرت عينه ، و لم يحقرها أحد إلا انتفع بها ، الخبر (١) .

٥٣ - ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل قال في مناجاته لموسى عليه السلام : يا موسى إن الدنيا دار عقوبة إلى آخر الخبر (٢) .

٥٤ - لي : عن الصادق عليه السلام قال : إن كانت الدنيا فانية فالطمأنينة إليها لماذا (٣) .

٥٥ - لي : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أغفل الناس من لم يتعظ بتغير الدنيا من حال إلى حال ، وأعظم الناس في الدنيا خطراً من لم يجعل للدنيا عنده خطراً (٤) .

٥٦ - ن (٥) لي : الاسترآبادي ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن أبي محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : كم من غافل ينسج ثوباً ليلبسه وإنما هو كفته ، وبنى بيتاً ليسكنه ، وإنما هو موضع قبره .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه : أيها الناس إن الدنيا دار فناء و الآخرة دار بقاء ، فخذوا من ممر كم لمقر كم ، ولا تهتكوا أستاركم عند من لا تخفى عليه أسراركم ، وأخرجوا من الدنيا قلوبكم من قبل أن تخرج منها أبدانكم ففي الدنيا حياتكم ، و للآخرة خلقتكم ، و إنما الدنيا كالسم يأكله من لا يعرفه ، إن العبد إذا مات قالت الملائكة ما قدم ؟ و قال الناس ما أخر ؟ فقدّموا فضلاً يكن لكم ، ولا تؤخّروا كلاً يكن عليكم ، فإن المحروم من حرم خير ماله ، و المغبوط من ثقل بالصدقات والخيرات موازينه ، و أحسن في الجنة بها مهاده ، و طيب على

(١) أمالي الصدوق ٣٩٦ في حديث .

(٢) ثواب الاعمال : ١٩٨ .

(٣) أمالي الصدوق ص ٦ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ .

(٥) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٩٧ و ٢٩٨ .

الصراف بها مسلكه (١) .

أقول : قد أثبتنا كثيراً من الأخبار في باب مواعظ أمير المؤمنين عليه السلام .

٥٧ - لمي : في خبر الشامي الذي أتى أمير المؤمنين عليه السلام قال عليه السلام : يا شيخ إن الدنيا خضرة حلوة ، و لها أهل و ، إن الآخرة لها أهل ، ظلفت أنفسهم عن مفاخرة أهل الدنيا لا يتنافسون في الدنيا ، و لا يفرحون بغضارتها ، و لا يحزنون لبؤسها ، يا شيخ من خاف البيات قلّ نومه ما أسرع الدّالي والأيتام في عمر العبد فاخزن لسانك ، وعدّ كلامك ، يقلّ كلامك إلاّ بخير ، يا شيخ ارض للناس ما ترضى لنفسك ، و آت إلى الناس ما تحبّ أن يؤتى إليك .

ثم أقبل على أصحابه فقال : أيّها الناس أمترون إلى أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى : فبين صريع يتلوّى ، و بين عائد و معود ، و آخر بنفسه يجود و آخر لا يرجي ، و آخر مسجّي ، و طالب الدنيا و الموت يطلبه . و غافل و ليس بمغفول عنه ، و على أثر الماضي يصير الباقي (٢) .

٥٨ - فس : محمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن سيار ، عن المفضل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما نزلت هذه الآية : « لا تمدّنّ عينيك إلى ما متّعنا به أزواجاً منهم ولا تحزن عليهم و اخفض جناحك للمؤمنين » (٣) قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من لم يتعزّ بعزاء الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات ، و من رمى ببصره إلى ما في يدي غيره كثر همّه ، و لم يشف غيظه ، و من لم يعلم أن الله عليه نعمة إلاّ في مطعم أو ملبس فقد قصر عمله ، و دنا عذابه ، و من أصبح على الدنيا حزيناً أصبح على الله سائحاً ، و من شكى مصيبة نزلت به ، فإنما يشكو ربّه ، و من دخل النار من هذه الأمة ممّن قرأ القرآن فهو ممّن يتخذ آيات الله هزواً ، و من أتى ذاميسرة فتخشّع له طلب ما في يديه ، ذهب ثلثا دينه .

(١) أمالي الصدوق : ٦٧ و ٦٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ ، و تراه في الممانى : ١٩٨ .

(٣) الحجر : ٨٨ .

ثم قال: ولا تعجل وليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيبجله ويوقره فقد يجب ذلك له عليه ، ولكن تراه أنه يريد بتخشعه ما عند الله ، ويريد أن يختله عما في يديه (١) .

٥٩ - فس : أبي ، عن الاصمهاني ، عن المنقري ، عن حفص قال : قال أبو عبد الله عليه السلام يا حفص ما أنزلت الدنيا من نفسي إلا بمنزلة الميتة ، إذا اضطرت إليها أكلت منها ، الخبر ، وسيأتي في أبواب المواعظ (٢) .

٦٠ - ب : عن ابن أبي الخطاب ، عن البرنظي ، عن الرضا عليه السلام قال : والله ما أخبر الله عن المؤمن من هذه الدنيا خيره مما يعجل منها ، ثم صغر الدنيا إلى فقال : أي شيء هي ؟ ثم قال : إن صاحب النعمة على خطر إنه يجب على حقوق لله منها ، والله إنه ليكون على النعم من الله فما أزال منها على وجل وحررك يديه حتى أخرج من الحقوق التي تجب لله تبارك وتعالى على فيها (٣) .

٦١ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رباط رفعه قال : شكى رجل إلى أمير المؤمنين عليه السلام الحاجة فقال : أعلم أن كل شيء تصيبه من الدنيا فوق قوتك ، فأنما أنت فيه خازن لغيرك (٤) .

٦٢ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن درست عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حب الدنيا رأس كل خطيئة (٥) .

٦٣ - ل : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن محمد بن أبي عمران ، عن أحمد بن أبي بكر ، عن علي بن أبي علي اللهبى ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله

(١) تفسير القمي : ٣٥٦ .

(٢) تفسير القمي ٤٩٣ ، في آية القصص : ٨٣ ، وترى تمام الحديث في ج ٧٨

ص ١٩٣ فراجع .

(٣) قرب الاسناد ص ٢٢٨ و ٢٢٩ ط النجف .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٥ .

قال : قال رسول الله ﷺ : إن أخوف ما أخاف على أمتي الهوى وطول الأمل أما الهوى فإنه يصد عن الحق ، وأما طول الأمل فينسى الآخرة ، وهذه الدنيا قد ارتحلت مدبرة ، وهذه الآخرة قد ارتحلت مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون فان استطعتم أن تكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا فافعلوا ، فانكم اليوم في دار عمل ولاحساب ، وأنتم غدا في دار حساب ولا عمل (١) .

٦٤ - ل : عن ابن بNDAR ، عن أحمد بن إسحاق ، عن عمر بن الحسن بن نصر ، عن مؤمل بن إهاب ، عن عبدالله بن المغيرة المصري ، عن سفيان الثوري ، عن أبيه ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ : الليل والنهار مطيتان (٢) ٦٥ - ل : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري ، عن إبراهيم بن عيسى بن عبيد ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها علي بن أبي طالب قال : قال رسول الله ﷺ : الرغبة في الدنيا تكثر الهم والحزن ، والزهد في الدنيا يريح القلب والبدن (٣) .

٦٦ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عبدالعزيز العبدي ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من تعلق قلبه بالدنيا تعلق منها بثلاث خصال : هم لا يفنى ، وأمل لا يدرك ، ورجاء لا ينال (٤) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب السكينة والوقار (٥) .

٦٧ - ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن عمرو بن عثمان ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : الدنيا سجن المؤمن ، والقبر حصنه ، والجنة مأواه ، والدنيا جنة الكافر ، والقبر سجنه ، والنار

(١) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٣٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٧ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

(٥) راجع ج ٧١ ص ٣٣٧ . من هذه الطبعة .

مأواه (١) .

٦٨ - ل : عن العسكري ، عن أحمد بن محمد بن أسيد ، عن أحمد بن يحيى الصوفي ، عن أبي غسان ، عن مسعود بن سعد ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : أشد ما يتخوف على أمتي ثلاثة : زلة عالم ، أو جدال منافق بالقرآن ، أو دنيا تقطع رقابكم ، فاتهموها على أنفسكم (٢) ٦ - ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصماني ، عن المنقري ، عن ابن عينة . عن الزهري قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول : من لم يتعز بعباد الله تقطعت نفسه على الدنيا حسرات ، والله ما الدنيا والآخرة إلا ككفتي الميزان ، فأيهما رجح ذهب بالآخر ، ثم تلا قوله عز وجل « إذا وقعت الواقعة » (٣) يعني القيامة « ليس لواقعها كاذبة خافضة » خفضت والله بأعداء الله إلى النار « رافعة » رفعت والله أولياء الله إلى الجنة .

ثم أقبل على رجل من جلسائه فقال له : اتق الله وأجمل في الطلب ، ولا تطلب ما لم يخلق ، فإن من طلب ما لم يخلق تقطعت نفسه حسرات ولم ينل ما طلب ثم قال : وكيف ينال ما لم يخلق ؟ فقال الرجل : وكيف يطلب ما لم يخلق ؟ فقال : من طلب الغنى والأموال والسعة في الدنيا فأنما يطلب ذلك للراحة والراحة لم تخلق في الدنيا ولا لأهل الدنيا ، إنما خلقت الراحة في الجنة ، ولأهل الجنة ، والتعب والنصب خلقا في الدنيا ولأهل الدنيا ، وما أعطي أحد منها حقة (٤) إلا أعطى من الحرص مثليها ، ومن أصاب من الدنيا أكثر كان فيها أشد فقراً ، لأنه يفترق إلى الناس في حفظ أمواله ، ويفترق إلى كل آلة من آلات الدنيا ، فليس في غنى الدنيا راحة ، ولكن الشيطان يوسوس إلى ابن آدم أن له في جمع ذلك راحة ، وإنما يسوقه إلى التعب في الدنيا

(١) الخصال ج ١ ص ٥٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٨ .

(٣) الواقعة ٢ - ٣ .

(٤) الحقة : ملء الكف .

والحساب عليه في الآخرة ، ثم قال ﷺ : كلاً ما تعب أولياء الله في الدنيا للدنيا بل تعبوا في الدنيا والآخرة .

ثم قال : ألا ومن اهتم لرزقه كتب عليه خطيئة ، كذلك قال المسيح ﷺ للحواريين ، إنما الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها (١) .

٧٠- مع (٢) ع (٣) ل : عن القطن ، عن السكري ، عن الجوهري ، عن ابن عمار ، عن أبيه قال : قال الصادق ﷺ : مطلوبات الناس في الدنيا الفانية أربعة : الغنى ، والدعة ، وقلة الاهتمام ، والعز ، فأما الغنى فموجود في القناعة فمن طلبه في كثرة المال لم يجده ، وأما الدعة فموجود في خفة المحمل فمن طلبها في ثقله لم يجدها ، وأما قلة الاهتمام فموجودة في قلة الشغل فمن طلبها مع كثرتهم لم يجدها ، وأما العز فموجود في خدمة الخالق فمن طلبه في خدمة المخلوق لم يجده (٥) .

٧١- ل : عن القامي ، عن محمد بن جعفر ، عن الصفار ، عن ابن هاشم ، عن الحسن بن أبي الحسين الفارسي ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله ﷺ قال : من سلم من أمتي من أربع خصال فله الجنة : من الدخول في الدنيا ، واتباع الهوى ، وشهوة البطن ، وشهوة الفرج . الخبر (٦) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحياء (٧) .

٧٢- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن سليم مولى طربال ، عن رجل ، عن أبي جعفر ﷺ قال : سمعته يقول :

(١) الخصال ج ١ ص ٣٣ .

(٢) معاني الأخبار ص ٢٣٠ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ١٥٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٩٣ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٦) راجع ج ٧١ ص ٣٢٩ - ٣٣٧ .

الدُّنيا دول فما كان لك فيها أتاك على ضعفك ، وما كان منها عليك أتاك ولم تمنع منه بقوة . ثم أتبع هذا الكلام بأن قال : من يؤس ممات أراح بدنه ، و من قنع بما أُوتى قرَّت عينه (١) .

ما : عن المفيد ، عن محمد بن محمد بن طاهر ، عن ابن عقدة ، عن محمد بن إسماعيل ابن إبراهيم بن موسى بن جعفر ، عن الحسن بن موسى ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام مثله (٢) .

٧٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن اللؤلؤي ، عن إسحاق الضحاك ، عن منذر الجوّان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال سلمان رحمة الله عليه : عجبت لست : ثلاث أضحككني ، وثلاث أبككني فأما الذي أبككني ففراق الأحبة محمد و حزبه ، و هول المطلع ، والوقوف بين يدي الله عز وجل ، و أما الذي أضحككني فطالب الدنيا والموت يطلبه ، و غافل ليس بمغفول عنه ، و ضاحك ملء فيه لا يدري أَرْضَى الله أم سخط (٣) .

٧٤- مع : عن أبيه ، عن علي بن أبيه ، عن ابن معبد ، عن عبد الله بن القاسم ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أوَّل ما عصى الله تبارك و تعالى بست خصال : حبُّ الدنيا ، و حبُّ الرياسة ، و حبُّ النساء و حبُّ الطعام ، و حبُّ النوم ، و حبُّ الراحة (٤) .

٧٥- ل : في خبر أبي ذر : عجبت لمن يرى الدنيا و تقلبها بأهلها لم يطمئن إليها (٥) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٢٤ وقد مر في ج ٧٢ ص ٣٢٧ ، حديث بهذا السند والمتن و كان رمز المصدر ن ، و قلنا في الذيل أنا لم نجده في الميون ، فالظاهر أن الصحيح من رمز المصدر ل فليصح .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٢٩ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٤) تراه في الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٥) الخصال ج ص

٧٦- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام أنه قال : وجد لوح تحت حائط مدينة من المدائن فيه مكتوب : أنا الله لا إله إلا أنا و محمد نبِّي ، عجبت لمن أيقن بالموت كيف يفرح ؟ و عجبت لمن أيقن بالقدر كيف يحزن ؟ و عجبت لمن اختبر الدنيا كيف يطمئن إليها ، و عجبت لمن أيقن بالحساب كيف يذنب (١) .

٧٧- ن : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن ابن المغيرة قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول :

إنك في دار لها مدّة	يقبل فيها عمل العامل
ألا ترى الموت محيطاً بها	يكذب فيها أمل الأمل
تعجل الذنب لما تشتهي	و تأمل التوبة في قابل
والموت يأتي أهله بَغْتَة	ماذاك فعل الحازم العامل (٢)

٧٨- ن : البيهقي ، عن الصولي ، عن محمد بن يحيى بن أبي عباد ، عن عمته قال : سمعت الرضا عليه السلام يوماً ينشد شعراً :

كَلَّمْنَا نَأْمُلُ مَدَّةً فِي الْأَجَلِ	وَالْمَنَآيَا هُنَّ آفَاتُ الْأَمَلِ
لَا يَغُرُّكَ أَبَاطِيلُ الْمَنَى	وَالزَّمِ الْقَصْدَ وَدَعْ عَنْكَ الْعِلَلِ
إِنَّمَا الدُّنْيَا كَظَلٍّ زَائِلٍ	حَلَّ فِيهِ رَاكِبٌ ثُمَّ رَحَلَ (٣)

٧٩- جا (٤) ما : المفيد ، عن عمر بن محمد المعروف بابن الزيات ، عن ابن مهران ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو رأى العبد أجله وسرعه إليه ، أبغض الأمل ، وترك طلب الدنيا (٥) .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٤ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٦ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٧ .

(٤) مجالس المفيد : ١٩٠ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

٨٠- جا (١) ما : عن المفيد ، عن الجعابي* ، عن محمد بن الوليد ، عن عنبر ابن محمد ، عن شعبة ، عن سلمة ، عن أبي الطفيل قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إن أخوف ما أخاف عليكم طول الأمل واتباع الهوى ، فأما طول الأمل فينسي الآخرة ، وأما اتباع الهوى فيصد عن الحق ، ألا وإن الدنيا قد تولت مدبرة والآخرة قد أقبلت مقبلة ، ولكل واحدة منهما بنون ، فكونوا من أبناء الآخرة ولا تكونوا من أبناء الدنيا ، فإن اليوم عمل ولا حساب ، والآخرة حساب ولا عمل (٢) .

أقول : قدمضي بعض الأخبار في باب الزهد (٣) .

ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الصيرفي* ، عن محمد بن مخلد ، عن محمد بن الوليد ، عن حيدر بن محمد ، عن سعيد ، عن سلمة بن كهيل ، عن أبي الطفيل قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له وذكر مثله (٤) .

٨١- ما : قال : أمير المؤمنين عليه السلام : أيها الناس أصبحتم أغراضاً تنتضل فيكم المنيا وأموالكم نهب للمصائب ، ما طعمتم في الدنيا من طعام فلكم فيه غصص ، وما شربتموه من شراب فلكم فيه شر و أشهد بالله ما تنالون في الدنيا نعمة تفرحون بها إلا بفراق أخرى تكبر هونها ، أيها الناس إننا خلقنا وإياكم للبقاء لللفناء ، ولكنكم من دار تنقلون ، فتزودوا لما أنتم صائرون إليه وخالدون فيه والسلام (٥) .

٨٢- ف : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنني أحتذر كم الدنيا ، فأنها حلوة خضرة حفت بالشهوات ، وتحببت بالعاجلة ، وعمرت بالأمال ، وتزينت بالغرور ، لاتدوم حبرتها ، ولا تؤمن فجعها ، غرارة ضرارة ، زائلة نافدة ، أكالة غوالة ، لاتعدو إذا

(١) مجالس المفيد : ٢١٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ١١٧ .

(٣) راجع ج ٧٠ ص ٣٠٩ - ٣٢٢ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٣٦ وفيه غندر بن محمد .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٢٢ .

هي تناهت إلى أُمْنِيَّة أهل الرغبة فيها والرضى بها- أن تكون كما قال الله سبحانه وكماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرًا (١) .

مع أن امرء لم يكن منها في حبرة إلا أعقبته عبرة ، ولم يلق من سرائها بطلاً إلا منحتة من ضرائها ظهراً ، ولم تظله فيها ديمة رخاء إلا هنتت عليه مزنة بلاء ، إذا هي أصبحت منتصرة [لم تأمن] أن تمسى له منكراً ، وإن جانب منها اعذوب لاسرى واحلولا أمر عليه جانب منها فأوبى (٢) وما أمسى امرؤ منها في جناح أمن إلا أصبح في أخوف خوف ، غرارة غرور مافيه ، فانية فان من عليها ، لاخير في شيء من زادها إلا التقوى ، من أقل منها استكثر مما يؤمنه و من استكثر منها لم يدم له و زال عما قليل عنه .

كم من واثق بها قد فجته ، و ذي طمأنينة إليها قد صرعه ، و ذي حذر قد خدعته ، و كم ذي أبهة فيها قد صيرته حقيراً ، و ذي نخوة قد ردته خائفاً فقيراً ، و كم ذي تاج قد أكبته لليدين والفم ، سلطانها ذل ، و عيشها رنق ، و عذبا أجاج وحلوا صبر ، حبها بعرض موت ، وصحيحها بعرض سقم ، ومنيعها بعرض اهتضام وملكها مسلوب ، و عزيزها مغلوب ، وأمنها منكوب ، وجارها محروب ، و من وراء ذلك سكرات الموت وزفراته ، و هول المطلع ، والوقوف بين يدي الحاكم العدل ليجزي الذين أساؤا بما عملوا و يجزي الذين أحسنوا بالحسنى .

ألستم في مساكن من كان أطول منكم أعماراً ، وأبين آثاراً ، وأعد منكم عديداً ، وأكثف منكم جنوداً ، وأشد منكم عنوداً تعبدوا للدنيا أي تعبد وآثروها أي إثارة ، ثم ظعنوا عنها بالصغار أفبهذه تؤثرن ؟ أم على هذه تحرصون ؟ أم إليها تطمثون ؟ يقول الله : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلا النار وحبط ما صنعوا

(١) الكهف : ٤٥ . (٢) هنتت : صبت ، وأوبى : ساردا وباء ، و سياتى

شرح مشكلاتها وغريبها عند نقلها من النهج .

فيها وباطل ما كانوا يعملون» (١) فبُست الدار لمن لم ينتهئها ، ولم يكن فيها على وجل .

واعلموا وأنتم تعلمون أنكم تاركوها ، لا بد وإنما هي كما نعت الله «لعب ولهو وزينة وتفاسر بينكم و تكاثر في الأموال والأولاد» (٢) .

فاتعظوا فيها بالذين كانوا [يبنون] بكل ريع آية يعثون ، و يتخذون مصانع لعلهم يخلدون ، وبالذين قالوا من أشد منا قوة . واتعظوا بمن رأيتم من إخوانكم كيف حملوا إلى قبورهم ، ولا يدعون ركبناً ، وأنزلوا ولا يدعون ضيفاناً وجعل لهم من الضريح كناناً ، ومن التراب أكفاناً ، ومن الرفات جيراناً فهم جيرة لا يجيئون داعياً ولا يمنعون ضيماً ، لا يزورون ولا يزارون حلماء قد بادت أضغانهم جهلاء قد ذهبت أحقادهم ، لا تخشى فجعتهم ، ولا يرجى دفعهم ، وهم كمن لم يكن وكما قال الله سبحانه « فذلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلاً وكنا نحن الوارثين » (٣) .

استبدلوا بظهر الأرض بطناً ، وبالسعة ضيقاً ، وبالأهل غربة ، وبالنور ظلمة جاؤا كما فارقوها ، حفاة عراة ، قد ظعنوا منها بأعمالهم إلى الحياة الدائمة ، وإلى خلود أبد ، يقول الله تبارك وتعالى « كما بدأنا أول خلق نعيده وعداً علينا إنا كنا فاعلين » (٤) .

٨٢ - ما : الفحام ، عن المنصوري ، عن عم أبيه ، عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال الصادق عليه السلام : من صفت له دنياه فاتهمه في دينه (٥) .

٨٣ - ما : الفحام ، عن عمه ، عن محمد بن جعفر ، عن محمد بن المشثي ، عن أبيه

(١) هود : ١٥ .

(٢) الحديد : ٢٠ .

(٣) القصص : ٥٨ .

(٤) تحف العقول : ١٨٠ في ط و ١٧٦ في ط الاسلامية .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٦ .

عن عثمان بن زيد ، عن جابر الجعفي ، عن الباقر عليه السلام قال : يا جابر أنزل الدنيا منك كمنزل نزلته تريد التحول عنه ، وهل الدنيا إلا دابة ركبتها في ممالك فاستيقظت وأنت على فراشك غير راكب ، ولا أحد يعبأ بها ، أو كئوب لبسته أو كجارية وطنها ؟ يا جابر ! الدنيا عند ذوي الألباب كفيء الظلال (١) .

٨٤- ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن القاسم بن جعفر ، عن عباد بن أحمد القزويني ، قال : حدثني عمي ، عن أبيه ، عن موسى الجهني ، عن زيد بن وهب ، عن عقبة بن عامر الجهني ، قال : سمعت سلمان الفارسي وقد أكره على طعام فقال : حسبي ، إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن أكثر الناس شبعاً في الدنيا أكثرهم جوعاً في الآخرة ، يا سلمان إنما الدنيا سجن المؤمن ، وجنة الكافر (٢) .

٨٥- ما : عن مجاهد ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ : كن في الدنيا كأنك غريب أو كأنك عابر سبيل ، وعد نفسك في أصحاب القبور .

قال مجاهد : و قال لعبد الله بن عمر : وأنت يا عبد الله إذا أمست فلا تحدث نفسك أن تصبح ، وإذا أصبحت فلا تحدث نفسك أن تمسي ، وخدم حياتك لموتك ومن صحتك لسقمك ، فانك لا تدري ما اسمك غداً (٣) .

٨٦- ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن ابن عقدة ، عن الحسن بن علي ابن إبراهيم العلوي ، عن الوشاء ، عن ثعلبة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إنما الدنيا فناء وعناء وعبر وغير ، فمن فأنها أن الدهر موتر قوسه مفوق نبلة ، يرمي الصحيح بالسقم ، والحي بالموت ، ومن عانها أن المرء يجمع مالا يأكل ، ويبني مالا يسكن ، ومن عبرها أنك ترى المغبوط مرحوماً والمرحوم مغبوطاً ، ليس منها إلا نعيم زال ، و بؤس نزل (٤) ومن غيرها أن المرء يشرف على أمله فيختطفه من دونه أجله .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٠٢ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥٦ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٩١ . (٤) في المصدر : نعيم زائل وبؤس فازل .

قال أبو عبد الله عليه السلام : وقال أمير المؤمنين صلوات الله عليه : كم من مستدرج بالاحسان إليه ، مغرور بالستر عليه ، مفتون بحسن القول فيه ، وما أبلى الله عبداً بمثل الاملاء له (١) .

ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن عبد الله بن أبي داود ، عن إبراهيم بن الحسن المقسمي ، عن بشر بن زاذان ، عن عمر بن صبيح ، عن الصادق عليه السلام مثله بتغيير ما وقد أثبتناهما في باب المواعظ (٢) .

٨٧- ف : قال جابر بن عبد الله الأنصاري : كنّا مع أمير المؤمنين عليه السلام بالبصرة فلما فرغ من قتال من قتله ، أشرف علينا من آخر الليل ، فقال : ما أنتم فيه ؟ فقلنا : في ذمّ الدنيا ، فقال : علام تذمّ الدنيا يا جابر ؟ ثمّ حمد الله وأثنى عليه ، وقال : أمّا بعد فما بال أقوام يذمّون الدنيا ؟ انتحلوا الزهد فيها ؟ الدنيا منزل صدق لمن صدقها ، ومسكن عافية لمن فهم عنها ، ودار غنى لمن تزوّد منها ، فيها [مسجد] أنبياء الله ومهبط وحيه ، ومصلى ملائكته ، ومسكن أحبائهم ، ومتجر أوليائهم ، اكتسبوا فيها الرحمة وربحوا منها الجنة .

فمن ذا يذمّ الدنيا يا جابر وقد آذنت بينها ، ونادت بانقطاعها ، ونعت نفسها بالزوال ، ومثلت ببلائها البلاء ، وشوّقت بسرورها إلى السرور ، راحت بفجيعة وابتركت بنعمة وعافية ، ترهبياً وترغيباً ، يذمّها قوم عند الندامة ، ويحمدها آخرون عند السلامة ، خدمتهم جميعاً فصدقتهم ، وذكّرتهم فذكروا ، ووعظتهم فاتعظوا وخوّفتهم فخافوا ، وشوّقتهم فاشتاقوا .

فأيّها الذّامّ للدّنيا ، المغترّ بغرورها ، متى استندمت إليك ؟ بل متى غرّتك بنفسها ؟ أم مصارع آبائك من البلى ، أم بمضاجع أمتهائك من الثرى ، كم مرّضت بيدك وعلمت بكفّيك ؟ تستوصف لهم الدواء ، وتطلب لهم الأطباء ، لم تدرك فيه طلبتك ولم تسعف فيه بحاجتك .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٠٧ . راجع كتاب الروضة الباب ١٥ باب مواعظ

أمير المؤمنين وحكمه عليه السلام ص ٤٠٤ .

بل مثلت الدنيا به تنفسك ، وبجاله حالك ، غداة لا ينفعك أجباؤك ، ولا يغني
عنك نداؤك ، حين يشتد من الموت أعالين المرض (١) و أليم لوعات المضض ، حين
لا ينفع الأليل ، ولا يدفع العويل ، يحفز بها الحيزوم ، ويعض بها الحلقوم ، لا يسمعه
النداء ، ولا يروعه الدعاء ، فيا طول الحزن ، عند انقطاع الأجل .

ثم يراح به على شرجع ثقله أكف أربع ، فيضجع في قبره ، في محل لبث
وضيق جدث ، فذهبت الجدة ، وانقطعت المدة ، ورفضته العطفة ، وقطعته اللطفة
لا يقاربه الأخلاء ، ولا يلم به الزوار ، ولا تنسقت به الدار ، انقطع دونه الأثر
واستعجم دونه الخبر ، وبكرت ورثته ، فقسمت تركته ، ولحقه الحوب ، وأحاطت
به الذنوب ، فان يكن قدّم خيراً طاب مكسبه ، وإن يكن قدّم شرّاً تبّ منقلبته ، وكيف
ينفع نفساً قرارها ، والموت قصارها ، والقبر مزارها ، فكفى بهذا واعظاً ، كفى
يا جابر امض معي .

فمضيت معه حتى أتينا القبور ، فقال : يا أهل التربة ويا أهل الغربة ! أمّا المنازل
فقد سكنت ، وأمّا الموارث فقد قسمت ، وأمّا الأزواج فقد نكحنا ، هذا خبر ما عندنا
فما خبر ما عندكم ؟ .

ثم أمسك عني ملياً ثم رفع رأسه فقال : والذي أقلّ السماء فعلت ، وسطح
الأرض فدحت ، لو أذن للمقوم في الكلام لقالوا : إننا وجدنا خير الزاد التقوى ثم
قال : يا جابر إذا شئت فارجع (٢) .

٨٨ - ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن عمرو ، عن صالح بن

(١) كذا في نسخة الكمباني و هكذا المصدر و لعله مصحف «أعليل» قيل : هي

جمع أعلال ، جمع علل ، جمع علة : لما يتعلل به من مرض وغيره . أو هي جمع أعلولة

أو هي جمع لا واحد له من لفظه ، و المضض : بلسوغ الحزن الى القلب بحيث يحرقه

واللوعة : المرة أي حرقه الحزن والهوى . والليل : الاثنين من شدة المرض ، أو هو بمعنى

الجوار والتضرع في الدعاء والاستئانة والضجة .

(٢) تحف العقول : ١٨٣ ط الاسلامية .

سعيد ، عن أخيه سهل الحلواني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : بينا عيسى في سياحته إذمرته بقرية فوجد أهلها موتى في الطرق والدور ، قال : فقال : إن هؤلاء ماتوا بسخطه ولو ماتوا بغيرها تدافنوا ، قال فقال أصحابه : وددنا أننا عرفنا قصصهم فقليل له نادم ياروح الله قال : فقال : يا أهل القرية ! فأجابه مجيب منهم : لبيك ياروح الله قال ما حالكم وما قصتكم ؟ قال : أصبحنا في عافية وبتنا في الهاوية ، قال فقال : ما الهاوية ؟ قال بحار من نار ، فيها جبال من نار ، قال : وما بلغ بكم ما أرى ؟ قال : حب الدنيا وعبادة الطاغوت .

قال : وما بلغ من حبكم الدنيا ؟ قال : كحب الصبي لأمه إذا أقبلت فرح وإذا أدبرت حزن ، قال : وما بلغ من عبادتكم الطاغوت ؟ قال : كانوا إذا أمروا أطعناهم قال : فكيف أحببني أنت من بينهم ؟ قال : لأنهم ملجمون بلجم من نار ، عليهم ملائكة غلاظ شداد ، وإنني كنت فيهم ولم أكن منهم ، فلما أصابهم العذاب ، أصابني معهم ، فأنا معلق بشجرة أخاف أن أكبكب في النار ، قال : فقال عيسى عليه السلام : النوم على المزابل وأكل خبز الشعير كثير مع سلامة الدين (١) .

ثو (٢) مع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن ابن يزيد مثله (٣) .

٨٩ مع : عن ابن الوليد ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن الحسن بن علي رفعه إلى عمرو بن جميع رفعه إلى علي عليه السلام في قول الله عز وجل : « وكان تحته كنز لهما » (٤) قال : كان ذلك الكنز لوحاً من ذهب فيه مكتوب :

« بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله محمد رسول الله ، عجب لمن يعلم أن الموت حق كيف يفرح ؟ عجب لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ؟ عجب لمن يذكر النار كيف يضحك ؟ عجب لمن يرى الدنيا وتصرف أهلها حالاً بعد حال كيف

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥٢ .

(٢) نواب الاعمال : ٢٢٧ .

(٣) معاني الاخبار : ٣٤١ .

(٤) الكهف : ٨١ .

يطمئن إليها ؟ (١) .

٩٠- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال : قال رسول الله ﷺ : أخبرني جبرئيل عليه السلام أن ريح الجنة توجد من مسيرة ألف عام ، ما يجدها عاق ولا قاطع رحم ، ولا شيخ زان ، ولا جار إذاره خيلاء ، ولا فتان (٢) ولا مثان ولا جعظري ، قال : قلت : فما الجعظري ؟ قال : الذي لا يشبع من الدنيا .

وفي حديث آخر : ولا حيوف وهو النباش ، ولا زئوف ، وهو المخنث ولا جواض ولا جعظري ، وهو الذي لا يشبع من الدنيا (٣) .

٩١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص قال : سمعت موسى بن جعفر عليه السلام عند قبر وهو يقول : إن شيئاً هذا آخره لحقيق أن يزهده في أوله ، وإن شيئاً هذا أوله لحقيق أن يخاف آخره (٤) .

٩٢- لى : في خبر المناهي قال النبي ﷺ : ألا ومن عرضت له دنيا وآخره فاختار الدنيا على الآخرة . لقي الله يوم القيامة ، وليست له حسنة ينقي بها النار ؟ ومن اختار الآخرة على الدنيا رضي الله عنه وغفر له مساوي عمله (٥) .

٩٣- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عبدالعزيز العبدي ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلق قلبه بالدنيا تعلق منها بثلاث خصال : هم لا يفنى ، وأمل لا يدرك ، ورجاء لا ينال (٦) .

٩٤- ب : عن ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال :

(١) معاني الاخبار : ٢٠٠ .

(٢) أى ذوفنون من الخدع وفى المصدر : فتان ، وقرئ فئات .

(٣) معاني الاخبار : ٣٣٠ .

(٤) معاني الاخبار : ٣٤٣ .

(٥) أمالى الصدوق : ٢٥٧ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

قال عليٌّ عليه السلام : ما ملئ بيت قط خيره إلا أوشك أن يملأ غيره ، ولا ملئ بيت قط غيره إلا يوشك أن يملأ خيره (١) .

٩٥- ل : الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : من عبد الدنيا وآثرها على الآخرة ، استوخم العاقبة .

و قال عليه السلام : أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظلمة .
وقال عليه السلام : ما بال من خالفكم أشد بصيرة في ضاللتهم ، وأبذل لما في أيديهم منكم ؟ ماذا إلا أنكم ركنتم إلى الدنيا فرضيتم بالضم ، وشححتهم على الحطام و فرقطنم فيما فيه عزكم وسعادتكم ، و قوتتكم على من بغى عليكم ، لا من ربكم تستحيون فيما أمركم ، ولا لأنفسكم تنظرون ، وأنتم في كل يوم تضامون ، ولا تنبهون من رقدتكم ، ولا ينقضي فتوركم (٢) .

٩٦- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبدالله بن سنان و عبدالعزيز معاً ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من أصبح وأمسى والآخرة أكبر همته ، جعل الله الغنا في قلبه ، وجمع له أمره ، ولم يخرج من الدنيا حتى يستكمل رزقه ، ومن أصبح وأمسى والدنيا أكبر همته جعل الله الفقر بين عينيه ، وشتت عليه أمره ، و لم ينل من الدنيا إلا ما قسم له (٣) .

٩٧- ص : بالاسناد إلى الصدوق ، عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن أسباط ، عن خلف بن حماد ، عن قتيبة الأعشى قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن فيما ناجى الله به موسى عليه السلام أن قال : إن الدنيا ليست بثواب للمؤمن بعمله ، ولا نعمة الفاجر بقدر ذنبه ، هي دار الظالمين ، إلا العامل فيها بالخير ، فإنها له نعمت الدار .

(١) قرب الاسناد ص ٥٧ في ط و ص ٧٦ في ط .

(٢) راجع الخصال ج ٢ ص ١٥٥ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٥٣ .

٩٨- ص : عن الصدوق ، عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن رجل ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما ناجى الله تعالى به موسى : لا تركز إلى الدنيا ركون الظالمين ، و ركون من اتخذها أمًّا و أبًا ، يا موسى لو وكلتك إلى نفسك تنظرها للغلب عليك حب الدنيا وزهرتها يا موسى ! نافس في الخير أهله ، واسبقهم إليه فان الخير كاسمه ، واترك من الدنيا ما بك الغنى عنه ، ولا تنظر عينك إلى كل مفتون فيها ، مو كول إلى نفسه .

واعلم أن كل فتنه بذرها حب الدنيا و لا تغبطن أحدًا برضا الناس عنه حتى تعلم أن الله عز وجل عنه راض ، و لا تغبطن أحدًا بطاعة الناس له واتباعهم إياه على غير الحق ، فهو هلاك له و لمن اتبعه .

٩٩- سن : عن أبيه رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : المسجون من سجنه دنياه عن آخرته (١) .

١٠٠- مص : قال الصادق عليه السلام : الدنيا بمنزلة صورة رأسها الكبر ، وعينها الحرص ، و أذنها الطمع ، و لسانها الريا ، ويدها الشهوة ، و رجلها العجب و قلبها الغفلة ، و كونها الفنا ، و حاصلها الزوال ، فمن أحبها أورثته الكبر و من استحسنها أورثته الحرص ، و من طلبها أورثته إلى الطمع ، و من مدحها أكبته الرياء ، و من أرادها مكنته من العجب ، و من اطمأن إليها ركبته الغفلة و من أعجبه مناعها فتنه فيما يبقى ، و من جمعها و بخل بها ردتها إلى مستقرها و هي النار (٢) .

١٠١- شا : عن أمير المؤمنين عليه السلام : أمّا بعد فانما مثل الدنيا مثل الحية لين مسها ، شديد نهشها ، فأعرض عما يعجبك منها لقلّة ما يصحبك منها ، و كن أسرّ ماتكون فيها أحذر ما تكون لها ، فان صاحبها كلما اطمأن منها إلى سرور أشخصه منها إلى مكروه والسلام (٣) .

(١) المحاسن ص ٢٩٩ .

(٢) مصباح الشريعة ص ٢٣ .

(٣) ارشاد المفيد ص ١١٢ .

١٠٢- شا : روى العلماء بالأخبار و نقله السير والاشار أن أمير المؤمنين عليه السلام كان ينادي في كل ليلة حين يأخذ الناس مضاجعهم ، بصوت يسمعه كافة من في المسجد (١) و من جاوره من الناس .

تزوّدوا رحمكم الله ! فقد نودي فيكم بالرحيل ، و أقبلوا العرجة على الدنيا و انقلبوا بصالح ما يحضركم (٢) من الزاد ، فان أمامكم عقبة كؤوداً ، و منازل مهولة لا بدّ من المرور بها ، والوقوف عليها ، إمّا برحمة من الله نجوتم من فضاعتها و إمّا هلكة ليس بعدها انجبار ، يا لها حسرة على ذي غفلة ، أن يكون عمره عليه حجة ، و تؤدّيه أيامه إلى شقوة ، جعلنا الله و إيّاكم ممّن لا تبطره نعمة ، و لا تحلّ به بعد الموت نقمة ، فانّما نحن به وله ، وبيده الخير ، وهو على كل شيء قدير (٣) .

١٠٣- شا : أيّها الناس ! أصبحتم أغراضاً تنتضل فيكم المنايا ، و أموالكم نهب للمصائب ، ما طعمتم في الدنيا من طعام فلکم فيه غصص ، و ما شربتم من شراب فلکم فيه شرق ، و أشهد بالله ما تنالون من الدنيا نعمة تفرحون بها إلا بفراق أخرى تكرهونها أيّها الناس إنّنا خلقنا و إيّاكم للبقاء لاللفنا ، لكن من دار إلى دار تنقلون فتزوّدوا لما أنتم صائرون إليه ، و خالدون فيه ، و السلام (٤) .

١٠٤- سر : عن أبان بن تغلب ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن ابن أبي يعفور قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنّنا لنحبّ الدنيا ، فقال لي : تصنع بها ماذا؟ قلت : أتزوّج منها و أحجّ و أنفق على عيالي و أنيل إخواني و أتصدّق . قال لي : ليس هذا من الدنيا هذا من الآخرة .

(١) في المصدر «كافة أهل المسجد» .

(٢) في المصدر : « و بحضرتكم ، و هو مطابق لنسخة النهج ، راجع قسم الخطب

الرقم ٢٠٢ و ٢٠٣ .

(٣) ارشاد المفيد : ١١٣ .

(٤) ارشاد المفيد : ١١٤ .

١٠٥ - سر : عن كتاب ألبان بن تغلب ، عن ابن أسباط و ابن أبي نجران والوشاء ، عن محمد بن حمران ، عن أبي عبدالله أو عن زرارة ، عن أبي عبدالله عليه السلام : قال : آخر نبي يدخل الجنة سليمان بن داود عليه السلام ، وذلك لما أعطي في الدنيا .

١٠٦ - شى : عن ابن مسكان ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « ولنعم دار المتقين » قال : الدنيا (١) .

١٠٧ - جا : عن الصدوق ، عن أبيه ، عن الحميري ، عن أيوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن دراج ، عن الثمالي ، عن علي بن الحسين عليه السلام : أنه قال يوماً لأصحابه : إخواني ! أوصيكم بدار الآخرة ، ولا أوصيكم بدار الدنيا فانكم عليها حريصون ، و بها متمسكون ، أما بلغكم ما قال عيسى بن مريم عليه السلام للحواريين ؟ قال لهم : الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها ، وقال : أيتكم يبني على موج البحر داراً ، تلکم الدار الدنيا ، فلا تتخذوها قراراً (٢) .

١٠٨ - جا : عن المرزباني ، عن أحمد بن محمد الحكي ، عن أبي العينا ، عن محمد بن الحكم ، عن لوط بن يحيى ، عن الحارث بن كعب ، عن مجاهد قال : قال أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام : ازهدوا في هذه الدنيا التي لم يتمتع بها أحد كان قبلكم ، و لا تبقى لأحد من بعدكم ، سبيلكم فيها سبيل الماضين .

قد تصرمت و آذنت بانقضاء ، و تنكر معروفها ، فهي تخبر أهلها بالفناء وسكانها بالموت ، وقد أمر منها ما كان حلواً ، و كدر منها ما كان صفواً ، فلم تبقى منها إلا سملة (٣) كسملة الأداة ، أو جرعة كجرعة الاناء (٤)

(١) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٥٨ ، والاية في سورة النحل : ٣٠ .

(٢) مجالس المفيد : ٣٤ .

(٣) السملة - بالضم والتحرير - ما بقي في الاناء من الماء القليل بعد استخراجها والاداة : المطهرة ، و اناء صغير من جلد يشرب منه .

(٤) في النهج : و جرعة كجرعة المقلة ، والمقلة الحماة كانوا اذا أعوزهم الماء في الاسفار يضمونها في الاناء ثم يصبون عليها الماء الى أن يفرها ، يقدرون بذلك ويقتسمون الماء بينهم ليشربوا من أولهم الى آخرهم .

لو تمزّزها العطشان (١) لم ينفع بها .

فآذنوا بالرحيل من هذه الدار المقدّر على أهلها الزوال ، الممنوع أهلها من الحياة ، المذلّة فيها أنفسهم بالموت ، فلاحى يطمع في البقاء ، ولا نفس إلاّ مدعنة بالمنون ، فلا يعلمكم الأمل ، ولا يطول عليكم الأمد ، ولا تغفروا منها بالأمال ولو حننتم حنين الوّله العجال (٢) ودعوتهم مثل حنين الحمام (٣) وجأرتهم جأرمبتلي الرهبان (٤) وخرجتم إلى الله تعالى من الأموال والأولاد ، التماس القربة إليه في ارتفاع الدرجة عنده ، أو غفران سيئة أحصتها كتبته ، وحفظتها ملائكته ، لكن قليلاً فيما أرجو لكم من ثوابه ، وأتخوّف عليكم من عقابه ، جعلنا الله وإياكم من التائبين العابدين (٥) .

١٠٩ - من كتاب عيون الحكم والمواعظ : لعليّ بن عمّار الواسطي كتبناه من أصل قديم عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : احذروا هذه الدنيا الخداعة الغدّارة ، التي قد تزينت بحليّتها ، وفتنت بغرورها ، وغرّت بآمالها ، وتشوّفت لخطاياها (٦) فأصبحت كالعروس المجلوبة ، والعيون إليها ناظرة ، والنفوس بها مشغوفة ، والقلوب إليها تائعة ، وهي لأزواجها كلهم قاتلة ، فلا الباقي بالماضي معتبر ، ولا الآخر بسوء أثرها

(١) التمزز : تمصص الشراب قليلاً قليلاً كأنه يتذوقه ولا يريد أن يشربه والنقع سكون العطش والرّى من الماء .

(٢) الوله جمع الوالهة ، يطلق على الناقة اذا اشتد وجدها على ولدها ، والمجال جمع عجلى : الناقة السريعة كأنها تسرع حيارى لتفقد ولدها ولا تجدّه .

(٣) الحمام : طائر معروف ، والحنين : الانين ، و فى نسخة نهج و دعوتهم بهديل الحمام ، والهديل صوت الحمام فى بكائه لفقد الفه .

(٤) الجوّار والجّار : التضرع والاستغاثة بصوت عال كما يفعله الرهبان المتبتلون المنقطعون للعبادة المتضرعون اليه .

(٥) مجالس المفيد : ١٠٣ .

(٦) اى تزينت و تطاولت وتعرضت .

على الأول مزدجر ، ولا اللبيب فيها بالتجارب منتفع .

أبت القلوب لها إلا حباً ، والنفوس إلا صباً (١) والناس لها طالبان طالب ظفر بها فاغتر فيها ، ونسي التزوّد منها للظعن ، فقلّ فيها لبثه حتى خلت منها يده وزلت عنها قدمه ، وجائته أسراً ما كان بها منيته ، فعظمت ندامته ، وكثرت حسرته وجلّت مصيبته ، فاجتمعت عليه سكرات الموت ، فغير موصوف ما نزل به .
وآخر اختلج عنها قبل أن يظفر بحاجته ، ففارقها بغرته وأسفه ، ولم يدرك ما طلب منها ، ولم يظفر بما رجا فيها ، فارتحلا جميعاً من الدنيا بغير زاد ، وقدماً على غير مهاد .

فاحذروا الدنيا الحذر كلّه ، وضعوا عنكم ثقل همومها لما تيقنتم لو شك زوالها وكونوا أسراً ما تكونون فيها أحذر ما تكونون لها ، فإن طالبها كلّما اطمأن منها إلى سرور أشخصه عنها مكروه ، وكلّما اغتبط منها باقبال نغسه عنها إدبار ، وكلّما ثبتت عليه منها رجلاً طوت عنه كشحاً ، فالسار فيها غار ، والنافع فيها ضار ، وصل رخاؤها بالبلاء ، وجعل بقاؤها إلى الفناء ، فرحها مشوب بالحزن ، وآخر همومها إلى الوهن .

فانظر إليها بعين الزاهد المفارق ، ولا تنظر إليها بعين صاحب الوامق .
اعلم يا هذا أنها تشخص الوداع الساكن ، وتفجع المغتبط الأمن ، لا يرجع منها ما تولى فأدبر ، ولا يدرى ما هو آت فيحذر ، أمانيتها كاذبة ، وآمالها باطلة صفوها كدر ، وابن آدم فيها على خطر ، إما نعمة زائلة ، وإما بلية نازلة ، وإما معظمة جائحة (٢) وإما منية قاضية ، فلقد كدرت عليه العيشة إن عقل ، وأخبرته عن نفسها إن وعى .

ولو كان خالقها جلّ وعزّ لم يخبر عنها خبراً ، ولم يضرب لها مثلاً ، ولم يأمر بالزهد فيها ، والرغبة عنها ، لكانت وقايعها وفجايعها قد أنبتهت النائم ، وعظمت الظالم ، وبصرت العالم ، وكيف وقد جاء عنها من الله تعالى زاجر ، وأتت منه

(١) الصب : الشوق في رقة وحرارة كالصباة .

(٢) المعظمة : النازلة الشديدة ، والجائحة : المهلكة .

فيها البيّنات والبصائر ، فما لها عند الله عزّ وجلّ قدر ولا وزن ، ولا خلق فيما بلغها خلقاً أبغض إليه منها ، ولا نظر إليها مذكّلها .

ولقد عرضت على نبيّنا ﷺ بمفاتيحها وخزائنها لا ينقصه ذلك من حظّه من الآخرة فأبى أن يقبلها ، لعلمه أن الله عزّ وجلّ أبغض شيئاً فأبغضه ، وصغّر شيئاً فصغّره ، وأن لا يرفع ما وضعه الله جلّ ثناؤه وأن لا يكثر ما أقلّه الله عزّ وجلّ ولولم يخبرك عن صغرها عند الله ، إلاّ أن الله عزّ وجلّ صغّرها عن أن يجعل خيرها ثواباً للمطيعين ، وأن يجعل عقوبتها عقاباً للعاصين [لكفى] ط .

ومما يدلّك على دناءة الدنيا أن الله جلّ ثناؤه زواها عن أوليائه وأحبائه نظراً واختياراً ، وبسطها لأعدائه فتنة واختباراً ، فأكرم عنها محمداً ﷺ حين عصب على بطنه من الجوع ، وحماها موسى نجيته الملكم ، وكانت ترى خضرة البقل من صفاق بطنه من الهزال ، وما سأل الله عزّ وجلّ يوم أوي إلى الظلّ إلاّ طعاماً يأكله لما جاهد من الجوع ولقد جاءت الرواية أنّه قال : أوحى الله إليه : إذا رأيت الغنى مقبلاً فقل : ذنب عجّلت عقوبته ، وإذا رأيت الفقر مقبلاً فقل : مرحباً بشعار الصالحين .

وصاحب الروح والكلمة عيسى بن مريم عليه السلام إذ قال : إدامي الجوع وشعاري الخوف ، ولباسي الصوف ، ودابّتي رجلاي ، وسراجي بالليل القمر وصلاي في الشتاء مشارق الشمس ، وفاكهتي ما أنبتت الأرض للأنعام ، أبيت وليس لي شيء ، وليس أحد أغنى منّي .

وسليمان بن داود وما أوتي من الملك إذ كان يأكل خبز الشعير ، ويطعم أمّه الحنطة ، وإذا جنّه الليل لبس المسوح ، وغلّ يده إلى عنقه ، و بات باكياً حتّى يصبح ، و يكثر أن يقول : ربّ إنّني ظلمت نفسي ، فان لم تغفر لي و ترحمني لأكوننّ من الخاسرين ، لا إله إلاّ أنت سبحانك إنّني كنت من الظالمين .

فهؤلاء أنبياء الله وأصفياؤه ، تنزّهوا عن الدنيا ، وزهدوا فيما زهدهم الله جلّ ثناؤه فيه منها ، وأبغضوا ما أبغض ، وصغّروا ما صغّر ، ثمّ اقتصّ الصالحون آثارهم

وسلكوا منهاهم ، وألطفوا الفكر ، وانتفعوا بالعبر ، وصبروا في هذا العمر القصير من متاع الغرور الذي يعود إلى الفناء ، ويصير إلى الحساب .
نظروا بعقولهم إلى آخر الدنيا ، ولم ينظروا إلى أولها ، وإلى باطن الدنيا ولم ينظروا إلى ظاهرها ، وفكروا في مرازة عاقبتها ، فلم يستمرئهم (١) حلاوة عاجلها ثم ألزموا أنفسهم الصبر ، وأنزلوا الدنيا من أنفسهم كالميتة التي لا يحل لأحد أن يشبع منها إلا في حال الضرورة إليها ، وأكلوا منها بقدر ما بقي لهم النفس وأمسك الروح ، وجعلوها بمنزلة الجيفة التي اشتدت نتنها ، فكل من مر بها أمسك على فيه ، فهم يتبلغون بأدنى البلاغ ، ولا ينتهون إلى الشبع من النتن ، ويتعجبون من الممتملي منها شبعاً ، والراضي بها نصيباً .

إخواني ! والله لهي في العاجلة والأجلة - لمن ناصح نفسه في النظر ، وأخلص لها الفكر - أنتن من الجيفة ، وأكره من الميتة ، غير أن الذي نشأ في دباغ الاهاب لا يجد نتنه ، ولا تؤذيه رائحته ، ماتؤذي المار به ، والجالس عنده ، وقد يكفي العاقل من معرفتها علمه بأن من مات وخلف سلطاناً عظيماً ، سره أنه عاش فيها سوقة خاملاً ، أو كان فيها معافاً سليماً سره أنه كان فيها مبتلىً ضريباً ، فكفى بهذا على عورتها والرغبة عنها دليلاً .

والله لو أن الدنيا كانت من أراد منها شيئاً وجده حيث تنال يده من غير طلب ولا تعب ولا مؤنة ولا نصب ، ولا ظعن ولا دأب ، غير أن ما أخذ منها من شيء لزمه حق الله فيه ، والشكر عليه ، وكان مسؤولاً عنه محاسباً به ، لكن يحق على العاقل أن لا يتناول منها إلا قوته وبلغه يومه ، حذراً من السؤال ، وخوفاً من الحساب وإشفاقاً من العجز عن الشكر ، فكيف بمن تجشّم في طلبها من خضوع رقبته ، ووضع خدّه ، وفرط عنائه ، والاغتراب عن أحبابه ، وعظيم أخطاره ، ثم لا يدري ما آخر ذلك ؟ الظفر أم الحنينة ؟ .

إنما الدنيا ثلاثة أيام : يوم مضى بما فيه فليس بعائد ، ويوم أنت فيه فحق عليك اغتنامه ، ويوم لا تدري أنت من أهله ، ولعلك راحل فيه ، أما اليوم الماضي

فحكيم مؤدّب ، وأما اليوم الذي أنت فيه فصديق مودّع ، وأما غداً فانما في يديك منه الأمل ، فان يكن أمس سبقك بنفسه فقد أبقى في يديك حكمته ، وإن يكن يومك هذا آنسك بمقدمه عليك ، فقد كان طويل الغيبة عنك ، وهو سريع الرحلة فترود منه وأحسن وداعه .

خذ بالثقة من العمل ، وإيّاك والاعتزاز بالأمل ، ولا تدخل عليك اليوم همّ غد ، يكفي اليوم همّهم ، وغداً داخل عليك بشغله ، إنك إن حملت على اليوم همّ غد زدت في حزنك وتعبك ، وتكلّفت أن تجمع في يومك ما يكفيك أياماً فعظم الحزن وزاد الشغل ، واشتدّ التعب ، وضعف العمل للأمل ، ولو أخليت قلبك من الأمل لجددت في العمل ، والأمل الممثل في اليوم غداً أضرتك في وجهين : سوقت به العمل وزدت به في الهمّ والحزن .

أولا ترى أنّ الدنيا ساعة بين ساعتين ، ساعة مضت ، وساعة بقيت ، وساعة أنت فيها ، فأما الماضية والباقية فلمست تجد لرخائهما لذّة ولا لشدّتهما ألماً فأنزّل الساعة الماضية ، والساعة التي أنت فيها منزلة الضيفين نزلاً بك ، فظعن الراحل عنك بذمّه إيّاك ، وحلّ النازل بك بالتجربة لك ، فاحسانك إلى النايي يمحو إساءتك إلى الماضي ، فأدرك ما أضعت به عنابك ممّا استقبلت ، واحذر أن تجمع عليك شهادتهما فيو بقاءك .

ولو أنّ مقبوراً من الأموات قيل له : هذه الدنيا أوّلها إلى آخرها تخلّفها لولئك الذي لم يكن لك همّ غيره ، أو يوم نردّه إليك فتعمل فيه لنفسك ؟ لاختار يوماً يستعقب فيه من سيّئ ما أسلف على جميع الدنيا به يورثها ولدأ خلفه ، فما يمنحك أيّها المغترّ المضطرّ المسوّف أن تعمل على مهل ، قبل حلول الأجل ، وما يجعل المقبور أشدّ تعظيماً لما في يديك منك ، ألا تسعى في تحرير رقبتك ، وفكّك رقك ووقاء نفسك من النار التي عليها ملائكة غلاظ شداد .

وقال ﷺ : أوصيكم عباد الله بتقوى الله عزّ وجلّ واغتنام ما استطعنتم عملاً به من طاعة الله عزّ وجلّ في هذه الأيام الخالية ، بجليل ما يشقى عليكم به القوت

بعد الموت، وبالرفق لهذه [الدنيا] التاركة لكم، وإن لم تكونوا تحبون تركها والمبلية لكم وإن كنتم تحبون تجديدها، فانما مثلكم ومثلها كركب سلكوا سبيلاً فكأنهم قد قطعوه، وأموا علماً، فكأن قد بلغوه، وكم عسى من المجري إلى الغاية أن يجري حتى يبلغها، فكم عسى أن يكون بقاء من له يوم لا يعدوه، ومن ورائه طالب حيث يحدوه في الدنيا حتى يفارقها.

فلا تنافسوا في [عز] الدنيا وفخرها، ولا تعجبوا بزينتها، ولا تجزعوا من ضرائها وبؤسها، فإن عز الدنيا وفخرها إلى انقطاع، وإن زينتها ونعيمها إلى زوال، وإن ضرائها وبؤسها إلى نفاد، وكل مدّة فيها إلى منتهى، وكل حي فيها إلى فناء.

أوليس لكم في آثار الأولين [مزدجر] وفي آباءكم الماضين تبصرة ومعتبر إن كنتم تعقلون، ألم تروا إلى الماضين منكم لا يرجعون، وإلى الخلف الباقي منكم لا يبقون؟ قال الله عزّ وجلّ «وإنا أهلكناها أنهم لا يرجعون» (١) الآية والتي بعدها، وقال عزّ وجلّ «كل نفس ذائقة الموت وإنما يوفون أجورهم يوم القيامة فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور» (٢).

ألستم ترون أهل الدنيا يمسون ويصبحون على أحوال شتى: ميت يبلى، وآخر يعزى، و صريع مبتلى، و عائد معود، وآخر بنفسه يجود، و طالب و الموت يطلبه، و غافل وليس بمغفول عنه، و على أثر الماضي منّا يمضي الباقي، فله الحمد رب السموات السبع ورب العرش العظيم، الذي يبقى ويفنى ما سواه، وإليه موئل الخلق ومرجع الأمور (٣).

وقال ﷺ: أمّا بعد فاني أحتذر كم الدنيا، فانها حلوة خضرة، حفت

(١) الانبياء، ٩٥.

(٢) آل عمران، ١٨٥.

(٣) روى هذا الأخير في النهج مع اختلاف تحت الرقم ٩٣ من قسم الخطب.

بالشهوات ، وراقت بالقليل ، وتحببت بالعاجلة ، وعمرت بالأمال ، وتزينت بالغرور فلا تدوم نعمتها ، ولا تغنى فجائعها ، غداة ضرة ، حائلة زائلة ، نافذة بائدة أكلة غوالة ، لاتعدو إذا تناهت إلى أمنية أهل الرغبة فيها والرضا بها كما قال الله عز وجل : « كما أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدراً » (١) .

مع أن امرأ لم يكن منها في حيرة إلا أعقبته منها بعد بعبرة ، ولم يلق من سرأئها بطناً إلا أعطته من ضرائها ظهراً ، ولم يطله فيها ديمة رخاء ، إلا هنت (٢) عليه منها مزنة بلاء ، و حري إذا أصبحت لك متجبرة ، أن تمسي لك منكثرة (٣) وإن جانب منها اعذوب لامرء واحلولي ، أمرت عليه جانب فأوبى ، وإن آنس إنسان من غضارتها رغباً ، أرهقته من بوائقها تعباً ، غداة غرور مافيه ، فإن من عليها ، ولم يمس امرء منها في جناح أمن إلا أصبح في جوف خوف (٤) لآخر في شيء من زادها إلا التقوى ، من أقل منها استكثر مما يوبقه ، ومن استكثر منها لم تدم له وزالت عنه .

كم واثق بها فجعته ، و ذي طمأنينة إليها صرعته ، و ذي خدع فيها خدعته و كم من ذي أبهة فيها قد صيرته حقيراً ، و ذي نخوة فيها قد ردته خائفاً فقيراً و كم من ذي تاج قد أكبته لليدين والقم ، سلطانها دول ، و عيشها رنق ، وعذبها أحاج ، و حلوها صبر ، و غذاؤها سمام ، و أسبابها رمام ، و قطافها سلح ، حيثها بعرض موت ، و صحيحها بعرض سقم ، و منيعها بعرض اهتضام ، و ملكها مسلوب

(١) الكهف : ٤٥ .

(٢) الطل : المطر الخفيف الضعيف ، و قيل الندى ، و قيل فوقه ، و كأنه بمعنى الادامة والاشراف ، فان الديمة أيضاً هو المطر اذا نزل بلارعد و برق مع سكون ، وهنت أى انصبت و جرت ، والمزنة : القطعة من المزن ، أو هي المطرة نفسها .

(٣) المتجبرة : المتزينة المتهرضة بحسنها ، و فى بعض النسخ نقلا عن كتاب مطالب

السؤل «متنصرة» راجع ج ٧٨ ص ١٥ من هذه الطبعة . (٤) خوافى خوف ظ .

و عزيزها مغلوب ، و ضيقها منكوب ، و جارها محروم ، مع أن وراء ذلك سكرات الموت و زفراته ، و هول المطلع ، و الوقوف بين يدي إلهكم الحكم ليجزي الذين أحسنوا بالحسنى .

ألستم في مساكن من كان قبلكم ؟ كانوا أطول منكم أعماراً ، و أبقى منكم آثاراً ، و أعدّ منكم عديداً ، و أكثف منكم جنوداً ، و أشدّ منكم عنوداً ، تعبّدوا للدنيا أيّ تعبّد ، و آثروها أيّ إثار ، ثمّ ظعنوا عنها بالصغار ، و هل بلغكم أنّ الدنيا سخت لهم نفساً بفدية ، أو عدت عنهم فيما أهلكتهم به بخطب ، بل أوهنتهم بالقوارع ، و ضععتهم بالنوائب ، و عقرتهم بالمناخر ، و أعانها عليهم ريب المنون . فقد رأيتم تنكّرها لمن دان لها ، و آثرها أو أخلد إليها ، حين ظعنوا عنها لفراق أبد أو إلى آخر زوال ، هل زوّدتهم إلاّ السغب ؟ أو أحلتهم إلاّ الضنك أو نوّرت لهم إلاّ الظلمة ؟ أو أعقبتمهم إلاّ النار ؟ ألهذه تؤثرون ؟ أم عليها تربصون ؟ أم إليها تطمئنّون ، يقول الله عزّ وجلّ : « من كان يريد الحياة الدنيا و زينتها نوفّ إليهم أعمالهم فيها و هم فيها لا يبخسون » أولئك الذين ليس لهم في الآخرة إلاّ النار و حبّط ما صنعوا فيها و باطل ما كانوا يعملون » (١) .

فبئست الدار لمن لم يتّهمها ، و لم يكن فيها على وجل منها ، اذكروا عند تصرّفها بكم سرعة انقضائها عنكم ، و وشك زوالها ، وضعف مجالها ، ألم تجدكم على مثال من كان قبلكم ، و وجدت من كان قبلكم على مثال من كان قبلكم ، جيل بعد جيل ، و أمة بعد أمة ، و قرن بعد قرن ، و خلف بعد خلف ، فلا هي تستحي من العار ، و ما لا ينبغي من المبيديات ، و لا تخجل من الغدر .

اعلموا وأنتم تعلمون أنكم تاركوها لابدّ وإنّما هي كما نعت الله عزّ وجلّ « لعب و لهو و زينة و تفاخر بينكم و تكاثر في الأموال و الأولاد » (٢) .

فاتّعظوا فيها بالذين كانوا يبنون ، بكلّ ريع آية يعبثون و يتخذون مصانع

لعلهم يخلدون ، (١) و بالذين قالوا : « من أشدُّ منّا قوّة » ، (٢) واتّعظوا بمن رأيتم من إخوانكم كيف حُمّلوا إلى قبورهم لا يدعون ركبانا ، وأنزلوا لا يدعون ضيفانا (٣) وجعل لهم من الضريح أجنانا (٤) ومن التراب أكفانا . ومن الرفات جيرانا .

و هم جيرة لا يجيبون داعياً ، و لا يمنعون ضيماً ، و لا يبالون مندبة ، و لا يعرفون نسباً ولا حسباً ، ولا يشهدون زوراً ، إن جيدوا لم يفرحوا (٥) وإن قحطوا لم يقنطوا ، جميع وهم آحاد ، وجيرة وهم أبعاد ، ومتدانون لا يتزاورون ، و لا يزورون حلماء قد بادت أضغانهم ، جهلاء قد ذهبت أحقادهم ، لا يخشى فجمعهم ، و لا يرجى دفعهم ، وهم كمن لم يكن ، و كما قال جلّ ثناؤه : « فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم إلا قليلا وكنا نحن الوارثين » (٦) .

إنّ الدنيا وهنٌ مطلبها ، رنق مشربها ، ردغ مشرعها (٧) غرور ماحل (٨) وسمٌ قاتل ، و سناد مائل ، تريق مطرفها ، و تردى مستزيدها ، و تصرع مستفيدها

(١) اشارة الى قوم عاد كما في سورة الشعراء : ١٢٨ .

(٢) اشارة الى قوم عاد أيضاً كما في سورة السجدة : ١٥ .

(٣) يعنى أنهم و ان حملوا على أكتاف الناس و يمشون لأباً أنفسهم ، مع ذلك لا يقال انهم ركبنا ، و انهم و ان انزلوا في الجحيم مع التكريم و الاحترام مع ذلك لا يقال : انهم ضيفان انزلوا بالتكريم والحبور .

(٤) الاجنان جمع جنن ، و هو الجحيم و القبر و في نسخة مطالب السؤل ص ٥٨ و هكذا تحف العقول ص ١٧٨ « اكنانا » بدل اجنان و اكنان جمع كن : المخنقى والستر ، و قد يقال للبيت : الكن .

(٥) من الجود : و هو المطر .

(٦) القصص : ٥٨ .

(٧) الرنق : الكدر ، والردغ : كثير الطين والوحل .

(٨) الماحل : الساعى في الفتنة والكائد الى السلاطين بالسعاية .

بأنفاد لذتها ، و موبقات شهواتها ، وأسر نافرها ، قنصت بأجلها ، وقصدت بأسهمها مائلاً لهناتها ، وتعلل بهياتها ليالي عمره ، وأيام حياته ، قد علقته أوهاق المنيّة فأردته بمرائرها (١) قائدة له بحتوفها ، إلى ضنك المضجع ، ووحشة المرجع ، ومجاورة الأموات ، ومعاينة المحلّ ، وثواب العمل ، ثمّ ضرب على أذنانهم سبات الدُّهُور ، وهم لا يرجعون ، قد ارتهنت الرقاب بسالف الاكتساب ، وأحصيت الآثار لفصل الخطاب وقد خاب من حمل ظلماً .

وقال عليه السلام في ذمّ الدنيا في خطبة خطبها : الحمد لله أحمده وأستعينه وأؤمن به وأتوكل عليه ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأنّ محمداً عبده ورسوله ، أرسله بالحقّ ودين الهدى ليزيح به غلتكم ، وليوقظ به غفلتكم ، واعلموا أنكم ميتون ، ومبعوثون من بعد الموت ، وموقوفون على أعمالكم ، ومجزون بها فلا تفرّ تنكم الحياة الدنيا ، فانّها دار بالبلاء محفوفة ، وبالعناء معروفة ، وبالفقر موصوفة ، وكلّ ما فيها إلى زوال ، وهي بين أهلها دول وسجال ، لاتدوم أحوالها ولا يسلم من شرّها ، بينا أهلها منها في رخاء و سرور ، إذ هم منها في بلاء و غرور أحوال مختلفة ، وتارات متصرّفة ، العيش فيها مذموم ، والرخاء فيها لايدوم ، وإنّما أهلها فيها أغراض مستهدفة ، ترميهم بسهامها ، وتقسمهم بحمامها ، وكلّ حثفه فيها مقدور ، وحظه منها موفور .

واعلموا عباد الله أنكم وما أنتم فيه من هذه الدنيا على سبيل من قد مضى ممّن كان أطول منكم باعاً ، وأشدّ منكم بطشاً ، وأعمر ديّاراً ، وأبعد آثاراً فأصبحت أصواتهم هادمة خامدة من بعد طول تغلبها ، وأجسادهم بالية وديارهم خالية وآثارهم عافية ، فاستبدلوا بالقصور المشيّدة ، والستور والنفار الممهّدة ، الصخور والأحجار المسنّدة ، في القبور التي قد بني للخراب فناؤها ، فمحلّها مقترّب

(١) الاوهاق : جمع وهق ، وهو حبال الموت أو هو بالذال المهملة ، وهو خشبان

ينمز بهما ساق المجرمين ، يقال : عنقه في وهق ورجله في دهق . والمرائر جمع مريرة :

وهي طاقة الجبل أو الجبل الشديد القتل و قيل : الجبل الدقيق الطويل .

وساكنها [مقرب] بين أهل عمارة موحشين ، وأهل محلة متشاغلين ، لا يستأنسون بالعرمان ، ولا يتواصلون تواصل الجيران والأخوان ، على ما بينهم من قرب الجوار ، ودنو الدار .

وكيف يكون بينهم تواصل ؟ وقد طحنهم بكلله البلى ، وأكلتهم الجنادل والثرى ، فأصبحوا بعد الحياة أمواتاً ، وبعد غضارة العيش رفاتاً ، فجع بهم الأحاب وسكنوا التراب ، وظعنوا فليس لهم إياب ، هيات هيات ، إنها كلمة هو قائلها ومن ورائهم برزخٌ إلى يوم يبعثون .

فكأن قد صرتم إلى ما صاروا إليه من البلى ، والوحدة في المشوى ، وارتهنتم في ذلك المضجع ، وضمتكم ذلك المستودع ، فكيف بكم لو قد تناهت الأمور ، وبعثت القبور ، وحصل ما في الصدور ، ووقفتم للتحصيل بين يدي ملك جليل ، فطارت القلوب لاشفاقها من سالف الذنوب ، وهتكت عنكم الحجب والأستار ، وظهرت منكم العيوب والأسرار ، هنالك تجزى كل نفس بما كسبت .

إن الله عز وجل يقول : « ليجزي الذين آمنوا بعاملوا و يجزي الذين أحسنوا بالحسنى » (١) وقال : « ووضع الكتاب فترى المجرمين مشفقين مما فيه ويقولون يا ويلتنا ما لهذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ووجدوا ما عملوا حاضراً ولا يظلم ربك أحداً » (٢) .

جعلنا الله وإياكم عاملين بكتابه ، متبعين لأوليائه ، حتى يحلنا وإياكم دارالمقامة من فضله ، إنه حميدٌ مجيد .

وقال ﷺ : أنظروا إلى الدنيا نظراً زاهدين فيها ، فانها والله عن قليل تزيل الناي الساكن ، وتفجع المترف الأمن ، لا يرجع ما تولّى عنها فأدبر ، ولا يدري ما هوأت منها فينتظر ، سرورها مشوب بالحزن ، و آخر الحياة فيها إلى الضعف والوهن ، فلا يغرتكم كثرة ما يعجبكم فيها لقلة ما يصحبكم منها .

رحم الله عبداً تفكّر واعتبر ، فأبصر إدار ما قد أدبر ، و حضور ما قد حضر
و كأنّ ما هو كائن من الدنيا عن قليل لم يكن ، و كأنّ ما هو كائن من الآخرة لم
يزلّ ، و كل ما هو آت قريب ، ألا و إنّ الدنيا دار لا يسلم منها إلّا فيها ، و لا
ينجى بشيء كان لها ، ابتلي الناس بها فتنة ، فما أخذوه منها لها أخرجوا منه
و حوسبوا عليه ، و ما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، و أقاموا فيه ، و إنّها لذوي
العقول كفيء الظلّ ، بينا تراه سابغاً حتى قلص ، و زائداً حتى نقص .

١١٠ - ضه : قال رسول الله ﷺ : مالي و الدنيا إنّما مثلي و مثل الدنيا
كمثل ركب مرّ للقليلولة في ظلّ شجرة في يوم صيف ، ثمّ راح و تركها .
و قال ﷺ : ما الدنيا في الآخرة إلّا مثل ما يجعل أحدكم أصبعه في اليمّ
فلينظر بم يرجع ؟

قال أمير المؤمنين عليه السلام : الدنيا دار مني لها الفناء ، و لأهلها منها الجلاء
وهي حلوة خضرة ، قد عجّلت للطالب ، و التبست بقلب الناظر ، فارتحلوا عنها
بأحسن ما بحضرتكم من الزّاد ، و لا تسألوا فيها فوق الكفاف ، و لا تطلبوا منها
أكثر من البلاغ .

و قال عليه السلام : ألا و إنّ الدنيا دار لا يسلم منها إلّا فيها و لا ينجى بشيء كان
لها ، ابتلي الناس بها فتنة فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، و حوسبوا عليه ، و ما
أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، و أقاموا فيه ، و إنّها عند ذوي العقول كفيء الظلّ
بيننا تراه سابغاً حتى قلص ، و زائداً حتى نقص .

و قال عليه السلام : حلاوة الدنيا مرارة الآخرة ، و مرارة الآخرة حلاوة الدنيا .
و قال عليه السلام : الدنيا تغرّ و تضرّ و تمرّ إنّ الله تعالى لم يرضها ثواباً لأوليائه
و لا عقاباً لأعدائه ، و إنّ أهل الدنيا كركب بينهم حلول إذ صاح بهم سائقهم
فارتحلوا .

قال الصادق عليه السلام : حب الدنيا رأس كل خطيئة .

و قال المسيح عليه السلام للحواريين : إنّما الدنيا قنطرة فاعبروها و لا تعمروها .

قال رسول الله ﷺ : الرغبة في الدنيا تكثر الهم والحزن ، والزهد في الدنيا يريح القلب والبدن .
قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما أصف داراً أولها عناء ، و آخرها فناء ، في حلالها حساب ، وفي حرامها عقاب ، من استغنى فيها فتن ، ومن افتقر فيها حزن ومن ساعاها فاته ، ومن قعد عنها آتته ، ومن أبصر بها بصرتة ، ومن أبصر إليها أعمنه .

قال رسول الله ﷺ : إن الله جلّ جلاله أوحى إلى الدنيا أن أتعبني من خدمك وأخدمني من رفضك ، وإن العبد إذا تخلّى بسيدّه في جوف الليل المظلم ، وناجاه أثبت الله النور في قلبه ، فإذا قال : يا ربّ يا ربّ ، ناداه الجليل جلّ جلاله لبنيك عبيدي سلني أعطك ، و توكل عليّ أكفك ، ثم يقول جلّ جلاله ملائكتك : يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي ، قد تخلّى في جوف هذا الليل المظلم ، والبطالون لاهون والغافلون نيام ، اشهدوا أنني قد غفرت له .

ثم قال عليه السلام : عليكم بالورع ، والاجتهاد ، والعبادة ، وازهدوا في هذه الدنيا الزاهدة فيكم ، فانها غرارة ، دار فناء وزوال ، كم من مغتر بها قد أهلكتكم وكم من واثق بها قد خانتكم ، وكم من معتمد عليها قد خدعته وأسلمته ، واعلموا أن أمامكم طريقاً بعيداً ، وسفراً مهولاً ، ومرراً على الصراط ، ولا بدّ للمسافر من زاد ، و من لم يتزوّد و سافر عطب و هلك ، و خير الزاد التقوى ، إلى آخر الخبر .

قال الصادق عليه السلام : كان عيسى بن مريم عليه السلام يقول لأصحابه : يا بني آدم اهربوا من الدنيا إلى الله ، وأخرجوا قلوبكم عنها ، فانكم لاتصلحون لها ولا تصلح لكم ، ولاتبقون لها ولاتبقى لكم ، هي الخداعة الفجاعة ، المغرور من اغتر بها ، المفتون من اطمأن إليها ، الهالك من أحبها وأرادها ، فتوبوا إلى الله بارئكم واتقوا ربكم ، و اخشوا يوماً لا يجزي والد عن ولده و لامولود هوجاز عن والده شيئاً .

أين آباؤكم وأمهاتكم ؟ أين إخوانكم ؟ أين أخواتكم ؟ أين أولادكم دُعوا فأجابوا ، واستودعوا الثرى ، وجاوروا الموتى ، وصاروا في الهلكى ، وخرجوا عن الدنيا و فارقوا الأحبّة ، واحتاجوا إلى ما قدّموا ، واستغنوا عما خلفوا ، كم توعظون ؟ وكم تزجرون ؟ وأنتم لاهون ساهون ؟ مثلكم في الدنيا مثل البهائم أهتمتكم بطونكم وفروجكم ، أما تستحيون ممّن خلقكم ، قد وعد من عصاه النار ولستم ممّن يقوى على النار ، ووعد من أطاعه الجنة ومجاورته في الفردوس الأعلى ، فتنافسوا وكونوا من أهله ، وأنصفوا من أنفسكم ، وتعطفوا على ضعفاءكم وأهل الحاجة منكم ، وتوبوا إلى الله توبة نصوحاً ، وكونوا عبيداً أبراراً ، ولا تكونوا ملوكاً جبابرة ، ولا من الفراعنة المتمرّدين على الله ، قهرهم بالموت جبار الجبابرة ، ربّ السماوات وربّ الأرض ، وإله الأوّلين والآخرين ، مالك يوم الدين ، شديد العقاب ، الأليم العذاب ، لا ينجو منه ظالم ، ولا يفوته شيء ولا يتوارى منه شيء ، أحصى كلّ شيء علمه ، وأنزله منزله ، في جنة أنوار .

ابن آدم الضعيف ! أين تهرب ممّن يطلبك في سواد ليلك ، وبياض نهارك ؟ وفي كلّ حال من حالاتك ؟ فقد أبلغ من وعظ ، وأفلح من اتّعظ .

قال الله تعالى : يا موسى إنّ الدنيا دار عقوبة ، وجعلتها ملعونة ، ملعون ما فيها ، إلّا ما كان لي ، يا موسى إنّ عبادي الصّالحين زهدوا فيها بقدر علمهم وسائرهم من خلقي رغبوا فيها بقدر جهلهم ، وما من خلقي أحد عظّمها فقرّت عينه ولم يحقرّها أحد إلّا انتفع بها .

ثمّ قال الصّادق عليه السلام : إنّ قدرتم إلّا تعرّفوا فافعلوا ، وما عليك إن لم يثن عليك الناس ، وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت عند الله محموداً إنّ عليّاً عليه السلام كان يقول : لا خير في الدنيا ، إلّا لأحد رجلين : رجل يزداد كلّ يوم إحساناً ، ورجل يتدارك سيئة بالتوبة ، وأنّى له بالتوبة ، والله لو سجد حتّى ينقطع عنقه ، ما قبل الله منه إلّا بولائتنا .

وقال المسيح ﷺ : مثل الدنيا والآخرة كمثل رجل له ضربتان : إن أرضى إحداهما أسخطت الأخرى .

وقيل للنبي ﷺ : كيف يكون الرجل في الدنيا ؟ قال : كما تمر القافلة قيل : فكم القرار فيها ؟ قال : كقدر المتخلف عن القافلة ، قال : فكم ما بين الدنيا والآخرة ؟ قال : غمضة عين ، قال الله عز وجل " كأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرُونَ مَا يوعِدُونَ لم يلبثوا إِلَّا ساعة من نهار " (١) الآية .

قال النبي ﷺ : الدنيا حلم المنام ، أهلها عليها مجازون معاقبون .
وقيل : إن النبي ﷺ مرَّ على سحلة منبودة على ظهر الطريق ، فقال : أترون هذه هيئة على أهلها ، فوالله الدنيا أهون على الله من هذه على أهلها .
وقال ﷺ : الدنيا دار من لا دار له ، و مال من لا مال له ، و لها يجمع من لا عقل له ، و شهواتها يطلب من لا فهم له ، و عليها يعادي من لا علم له ، و عليها يحسد من لا فقه له ، و لها يسعى من لا يقين له .

و روي أن النبي ﷺ قرأ " أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه " (٢) فقال : إنَّ النور إذا وقع في القلب انفسح له وانشرح ، قالوا : يا رسول الله فهل لذلك علامة يعرف بها ؟ قال : التجافي عن دار الغرور ، والانابة إلى دار الخلود ، والاستعداد للموت ، قبل نزول الموت .

قال ﷺ لابن عمر : كن كأنتك غريب أو عابر سبيل ، واعد نفسك مع الموتى .

١١١- نبه (٣) : كان الحسن بن علي عليه السلام كثيراً ما يتمثل :

يا أهل لذات دنيا لا بقاء لها إن اغتراراً بظل زائل حق

وقال النبي ﷺ : الدنيا دار من لا دار له ، و مال من لا مال له ، و لها يجمع من لا عقل له ، و يطلب شهواتها من لا فهم له ، و عليها يعادي من لا علم له

(١) الاحقاف : ٣٥ . (٢) الزمر : ٢٢ .

(٣) تنبيه الخواطر : ٦٩ و ٧٠ و ٧٧ ، متفرقا .

و عليها يحسد من لا فقه له ، و لها يسعى من لا يقين له .

وعن علي عليه السلام : الدنيا قد نعت إليك نفسها ، وتكشفت لك عن مساوئها وإياك أن تغتر بما ترى من إخلاد أهلها إليها ، و تكالبهم عليها ، فانهم كلاب عاوية ، و سباع ضارية ، يهر بعضها على بعض ، يأكل عزيزها ذليلها ، و يقهر كبيرها صغيرها ، نعم معقلة ، و أخرى مهملة ، قد أضلت عقولها ، و ركبت مجهولها .

١١٣- نبه : قال أمير المؤمنين عليه السلام : و أخطر لكم الدنيا فانها دار قلعة و ليست بدار نجعة ، دار هانت على ربها ، فخلط خيرها بشرها ، و حللها بمرها لم يرضاها لأوليائها ، و لم يضن بها على أعدائها ، رب فعل يصاب به وقته ، فيكون سنة ، و يخطأ به وقته فيكون سبة .

دخل عمر على رسول الله صلى الله عليه وآله وهو على حصير قد أثر في جنبه فقال : يا نبي الله لو اتخذت فراشاً أو ثمر منه (١) فقال : مالي و للدنيا ، ما مثلي و مثل الدنيا إلا كراكب سار في يوم صائف فاستظل تحت شجرة ساعة من نهار ثم راح و تركها .

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام : و اعلموا رحمكم الله أنكم في زمان القائل فيه بالحق قليل ، و اللسان عن الصدق قليل ، و اللازم للحق ذليل ، أهله معتكفون في العصيان ، يصطلحون على الأدهان ، فتاهم عارم (٢) و شائبهم آثم ، و عالمهم منافق و قاريهم ماذق (٣) و لا يعظم صغيرهم كبيرهم ، و لا يعول غنيهم فقيرهم (٤) .
بعضهم : إياك وهم الغد [ارض للغد] برب الغد .

(١) الوثر من البساط مالان و سهل و وطىء يقال : ما أوثر فراشك ؛ أى ما ألينه .

(٢) العارم : السوء الخلق الشرس ، و الشائب : الذى ابيض شعره من الهرم ، و فى

نسخة الكمباني « شائبهم » و هو تصحيف ، و التصحيح من نسخة النهج .

(٣) الماذق المنافق الذى يشوب عمله بالرياء - غير المخلص ، و فى نسخة النهج

« قارنهم ماذق » .

(٤) نقله فى النهج تحت الرقم ٢٣١ من قسم الخطب .

أبو ذر^١ رحمه الله : يومك جملك إذا أخذت برأسه أتاك ذنبه يعني إذا كنت من أوّل النهار في خير لم تنزل فيه إلى آخره .

لقمان قال لابنه : يا بني لا تدخل في الدنيا دخولاً يضرّ بآخرتك ، ولا تتركها تركاً تكون كلاً على الناس .

علي^{عليه السلام} قلما اعتدل به المنبر إلا قال أمام خطبته : أيّها الناس اتقوا الله فما خلق امرء عبثاً فيلهو ، ولا ترك سدى فيلغو ، وما دنياه التي تحسنت له بخلف من الآخرة التي قبّحها سوء النظر عنده ، وما المغرور الذي ظفر من الدنيا بأعلى همته كالآخر الذي ظفر من الآخرة بأدنى سهمته (١) .

١١٣- خصص : قال الصادق^{عليه السلام} : من ازداد في الله علماً ، وازداد للدنيا حباً ، ازداد من الله بعداً ، وازداد الله عليه غضباً (٢) .

١١٤- خصص : قال رسول الله^{صلى الله عليه وآله} : لو عدلت الدنيا عند الله عز وجل جناح بعوضة لما سقى الكافر منها شربة (٣) .

١١٥- ين : محمد بن سنان ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} قال : إن مثل الدنيا مثل الحية ، مسّها لئتن ، وفي جوفها السم القاتل ، يحذرها الرجل العاقل ، ويهوى إليها الصبيان بأيديهم .

١١٦- ين : فضالة ، عن داود بن فرقد قال : قلت لأبي عبد الله^{عليه السلام} : ما يسرّني بحبكم الدنيا وما فيها ، فقال : أف الدنيا وما فيها ، وما هي يا داود ؟ هل هي إلا ثوبان وملء بطنك .

١١٧- ين : النضر ، عن درست ، عن سلمة ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبد الله^{عليه السلام} قال : إنّنا لنحب الدنيا ولأن لا نؤتاها خير من أن نؤتاها ، وما من عبد بسط الله له من دنياه إلا نقص من حظّه في آخرته .

١١٨- ين : عن النضر ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن إسحاق بن غالب

(١) تنبيه الخواطر : ٧٧ و ٧٨ و ٧٩ ، متفرقاً .

(٢-٣) الاختصاص : ٢٤٣ .

قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا إسحاق كم ترى أصحاب هذه الآية « إن أعطوا منها رضوا وإن لم يعطوا منها إذا هم يسخطون » (١) ثم قال لي : هم أكثر من ثلثي الناس .

و بهذا الاسناد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في هذه الآية : « و لو لا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفاً من فضة و معارج عليها يظهرون » (٢) قال : لو فعل لكفر الناس جميعاً .

١١٩- ين : عن ابن علوان ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : كنت جالساً عند أمير المؤمنين عليه السلام فجاء إليه رجل فشكا إليه الدنيا ودمها ، فقال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الدنيا منزل صدق لمن صدقها ، و دار غنى لمن تزود منها ، و دار عاقبة لمن فهم عنها ، مسجد أحبباء الله ، و مهبط وحي الله ، و مصلى ملائكته ، و منجر أوليائه ، اكتسبوا فيها الجنة ، و ربحوا فيها الرحمة ، فلماذا تدمها ؟ و قد آذنت ببينها ، و نادت بانقطاعها ، و نعت نفسها و أهلها ، فمثلت ببلائها إلى البلاء ، و شوقت بسرورها إلى السرور ، راحت بفجيعة ، و ابتكرت بعافية ، تحذيراً ، و ترغيباً و تخويفاً ، فدمها رجال غداة الندامة ، و حمدها آخرون [يوم القيامة] .

ذكرتهم فذكروا ، و حدثتهم فصدقوا ، فيا أيها الذمائم للدنيا ، المعتل بتغيرها ، متى استدتمت إليك الدنيا و غرتك ؟ أبنمازل آباءك من الثرى ، أم بمضاجع أمهاتك من البلى ، كم مررت بكفيك ، و كم عللت بيديك ، تبغني له الشفاء ، و تستوصف له الأطباء ، لم يتفعه إشفاقك ، و لم يتعه طلبتك ، مثلت لك به الدنيا نفسك ، و بمصرعه مصرعك ، فجدير بك أن لا يفنى به بكاؤك ، و قد علمت أنه لا يتفعل أحبائك (٣) .

١٢٠- ين : عن ابن المغيرة ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

(١) براءة : ٥٨ .

(٢) الزخرف : ٣٣ .

(٣) كتاب المؤمن مخطوط ، و تراء في النهج تحت الرقم ١٣١ من قسم الحكم .

تمثلت الدنيا لعيسى عليه السلام في صورة امرأة ذرقاء ، فقال لها : كم تزوجت ؟ قالت : كثيراً قال : فكل طلقك ؟ قالت : بل كلاً قتل ، قال : فويح أزواجك الباقين كيف لا يعتبرون بالماضين ؟ قال : وقال أبو عبد الله عليه السلام : مثل الدنيا كمثل البحر المالح ، كلما شرب العطشان منه ازداد عطشاً حتى يقتله .

١٢١- ين : فضالة ، عن أبان بن عثمان ، عن سلمة بن أبي حفص ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام عن جابر قال : مر رسول الله ﷺ بالسوق وأقبل يريد العالية والناس يكتنفه ، فمر بجدي أسك على مزبلة ملقى وهو ميت فأخذ بأذنه فقال : أيتكم يحب أن يكون هذا له بدرهم ؟ قالوا : مانحاً أنه لنا بشيء ، وما نصنع به ؟ قال : أفنحبون أنه لكم ؟ قالوا : لا ، حتى قال ذلك ثلاث مرات فقالوا : والله لو كان حياً كان عيباً فكيف وهو ميت ؟ فقال رسول الله ﷺ : إن الدنيا على الله أهون من هذا عليكم .

١٢٢- ين : عن فضالة ، عن أبان ، عن زياد بن أبي رجا ، عن أبي هاشم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أصبح والدنيا أكبر همته شئت [الله] عليه أمره ، وكان فقره بين عينيه ، ولم يأت من الدنيا إلا ما قدر له ، ومن كانت الآخرة أكبر همته كشف الله عنه ضيقه ، وجمع له أمره ، وأتته الدنيا وهي راغمة .

١٢٣- ين : عن حماد بن عيسى ، عن الحسين بن المختار ، عن إسماعيل بن أبي حمزة ، عن جابر قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام : يا جابر أنزل الدنيا منك كم منزل نزلته ثم أردت التحرك منه من يومك ذلك ، أو كمال اكتسبته في منامك واستيقظت فليس في يدك منه شيء ، وإذا كنت في جنازة فكأنك أنت المحمول وكأنك سألت ربك الرجعة إلى الدنيا لتعمل عمل من عاش ، فإن الدنيا عند العلماء مثل الظل .

١٢٤- ين : عن النضر ، عن ابن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : دخل على النبي ﷺ رجل وهو على حصير قد أثر في جسمه وسادة ليف قد أثرت في خده ، فجعل يمسح ويقول : ما رضى بهذا كسرى ولا قيصر ، إنهم ينامون

على الحرير والديباج ، وأنت على هذا الحصر ؟ قال : فقال رسول الله ﷺ :
لأننا خير منهما والله ، لأننا أكرم منهما والله ، ما أنا والدنيا ؟ إنما مثل الدنيا
كمثل رجل راكب مرّة على شجرة ولها فيء فاستظلّ تحتها ، فلمّا أن مال الظلّ
عنها ارتحل فذهب و تركها .

١٢٥- ين : عن النضر ، عن أبي سيار ، عن مروان ، عن أبي عبد الله ﷺ
قال : قال لي عليّ بن الحسين ﷺ : ما عرض لي قطّ أمران أحدهما للدنيا
والآخر للأخرة فأثرت الدنيا ، إلاّ رأيت ما أكره قبل أن أمسي ثمّ قال أبو عبد الله
عليه السلام لبني أميّة : إنّهم يؤثرون الدنيا على الآخرة منذ ثمانين سنة و ليس
يرون شيئاً يكرهونه .

١٢٦- ين : ابن أبي عمير ، عن الأحمسيّ ، عن من أخبره ، عن أبي جعفر
عليه السلام أنّه كان يقول : نعم العون الدنيا على الآخرة .

١٢٧- ين : الحسن بن عليّ ، عن أبي الحسن ﷺ قال : قال عيسى ﷺ
للحواريّين : يا بني آدم لا تأسوا على ما فاتكم من دنياكم كما لا يأسى أهل الدنيا
على ما فاتهم من آخرتهم إذا أصابوا دنياهم .

١٢٨- محص : ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الثمالي قال : سمعت
عليّ بن الحسين ﷺ يقول : عجبا كلّ العجب لمن عمل لدار الفناء ، و ترك دار
البقاء .

١٢٩- محص : عن مالك بن أعين قال : سمعت أبا جعفر ﷺ يقول : يا
مالك إنّ الله يعطي الدنيا من يحبّ و يبغض ، و لا يعطي دينه إلاّ من يحبّ .

١٣٠- ما : عن الحسين بن إبراهيم القزويني ، عن محمد بن وهبان ، عن أحمد
ابن إبراهيم ، عن الحسن بن عليّ الزعفراني ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي
عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : رأس كلّ خطيئة حبّ الدنيا .
و بهذا الاسناد ، عن هشام قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول : إنّنا لنحبّ
الدنيا ، و أن لا نعطها خير لنا ، و ما أعطى أحد منها شيئاً إلاّ نقص حظّه في

الأخرة ، قال : فقال له رجل : والله إنا لنطلب الدنيا فقال له أبو عبد الله عليه السلام :
تصنع بها ماذا ؟ قال : أعود بها على نفسي ، و على عيالي ، و أتصدق منها ، وأصل
منها ، وأحج منها ، قال : فقال أبو عبد الله عليه السلام : ليس هذا طلب الدنيا هذا طلب
الأخرة (١) .

١٣١- نهج : [قال عليه السلام] أهل الدنيا كركب يسار بهم ، و هم نيام (٢) .
و قال عليه السلام : إذا كنت في إدبار والموت في إقبال فما أسرع الملتقى (٣) .
و قال عليه السلام : الدهر يخلق الأبدان ، و يجدد الأمال ، و يقرب المنيّة
و يباعد الأمنيّة ، من ظفر به نصب ، و من فاته تعب (٤) .
و قال عليه السلام : نفس المرء خطاء إلى أجله (٥) .
و قال عليه السلام : كلُّ معدود منقضى ، و كلُّ متوقع آت (٦) .

١٣٢- نهج : و من خبر ضرار بن ضمرة الضبابي عند دخوله على معاوية
و مسألته عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : فأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه وقد أرخى
الليل سدوله ، و هو قائم في محرابه ، قابض على لحيته ، يتململ تململ السليم
و يبكي بكاء الحزين ، و يقول : يا دنيا يا دنيا إليك عنّي أبي تعرّضت أم إليّ
تشوّقت ، لا حان حينك ، هيهات غرّي غيري ، لا حاجة لي فيك ، قد طلقتك ثلاثاً
لا رجعة فيها ، فعيشك قصير ، و خطرك يسير ، و أملك حقير ، آه من قلّة الزاد
و طول الطريق ، و بعد السفر ، و عظيم المورد ، و خشونة المضجع (٧) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٢٧٥ و ٢٧٦ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٦٤ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٨ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٧٢ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٧٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٧٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٧٧ من الحكم .

١٣٣- نهج : قال عليه السلام : إن الدنيا والآخرة عدوان متفاوتان ، و سبيلان مختلفان ، فمن أحب الدنيا وتولاها أبغض الآخرة وعادها ، وهما بمنزلة المشرق والمغرب ، و ماش بينهما ، كلما قرب من واحد بعد من الآخر ، وهما بعد ضربتان (١) .

١٣٤- نهج : قال عليه السلام : مثل الدنيا كمثل الحية : ليس مسها ، والسم الناقع في جوفها ، يهوى إليها الغر الجاهل ، ويحذرها ذواللب العاقل (٢) .

١٣٥- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام و قد سمع رجلاً يذم الدنيا : أيها الدائم للدنيا ، المغتر بغرورها ، المنخدع بأباطيلها ، أتعتز بالدنيا ثم تذمها ؟ أنت المتجرم عليها أم هي المتجرمة عليك ؟ متى استهوتك ؟ أم متى غرتك ؟ أبمصارع آباءك من البلى ؟ أم بمضاجع أمهاتك تحت الثرى ؟ كم عللت بكفك وكمرضت بيديك ، تبغي لهم الشفاء ، وتسوِّف لهم الأطباء ، لم ينفع أحدهم إشفاقك ، و لم تسعف فيه بطلبك ، و لم تدفع عنهم بقوتك ، قد مثلت لك به الدنيا نفسك ، و بمصرعه مصرعك .

إن الدنيا دار صدق لمن صدقها ، و دار عافية لمن فهم عنها ، و دار غنى لمن تزود منها ، و دار موعظة لمن اتعظ بها ، مسجد أحبباء الله ، و مصلى ملائكة الله و مهبط وحي الله ، و متجر أولياء الله ، اكتسبوا فيها الرحمة ، و ربحوا فيها الجنة فمن ذا يذمها ؟ وقد آذنت ببينها ، و نادى بفراقها ، و نعت نفسها وأهلها ، فمثلت لهم ببلائها البلاء ، و شوقتهم بسرورها إلى السرور ، راحت بعافية ، و ابتكرت بفسجية ، ترغيباً وترهيباً ، و تخويفاً وتحذيراً ، فذمها رجال غداة الندامة ، و حمدها آخرون يوم القيامة ، ذكرتهم الدنيا فذكروا ، و حدثتهم فصدقوا ، و وعظتهم فاتعظوا (٣) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٠٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١١٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٣١ من الحكم .

و قال ﷺ : الدنيا دار ممر* إلى دار مقر* ، والناس فيها رجلان : رجل باع نفسه فأوبقها ، و رجل ابتاع نفسه فأعتقها (١) .

و قال ﷺ : لكل* مقبل إدبار و ما أدبر كأن لم يكن (٢) .

و قال ﷺ : الأمر قريب والاصطحاب قليل (٣) .

و قال ﷺ : الرحيل وشيك (٤) .

و قال ﷺ : إنما المرؤ في الدنيا غرض تنتضل فيه المنايا ، و نهب تبادره المصائب ، و مع كل* جرعة شرق ، و في كل* أكلة غصص ، و لا ينال العبد نعمة إلا* [بفراق أخرى ، و لا يستقبل يوماً من عمره إلا*] (٥) بفراق آخر من أجله فنحن أعوان المنون ، و أنفسنا نصب الحتوف ، فمن أين نرجو البقاء ، و هذا الليل والنهار لم يرفعا من شيء شرفاً إلا* أسرعا الكرّة في هدم ما بنيا ، و تفريق ما جمعا (٦) .

و قال ﷺ : من لهج قلبه بحب الدنيا الناط منها ثلاث : هم* لا يغبه ، و حرص لا يتركه ، و أمل لا يدركه (٧) .

و قال ﷺ : والله لدنياكم هذه أهون في عيني من عُرّاق خنزير في يد مجذوم (٨) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٣٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٥٢ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٦٨ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٨٧ من الحكم .

(٥) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٦) نهج البلاغة الرقم ١٩١ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الحكم .

(٨) نهج البلاغة الرقم ٢٣٦ من الحكم ، والعراق - بالضم - العظم أكل لحمه أو

بالكسر - وهو من الحشا مافوق السرة معترضاً بالبطن ، كانه يريد به الكرش ، و على الوجهين ما أقنذه اذا كان بيد مجذوم .

قال عليه السلام : مرارة الدنيا حلاوة الآخرة ، و حلاوة الدنيا مرارة الآخرة (١) .
وقال عليه السلام : الناس في الدنيا عاملان : عامل في الدنيا للدنيا ، قد شغلته
دنياه عن آخرته ، يخشى على من يخلف الفقر ، و يأمنه على نفسه ، فيفنى عمره في
منفعة غيره ، و عامل عمل في الدنيا لما بعدها ، فجاءه الذي له من الدنيا بغير عمل
فأحرز الحظيّن معاً ، و ملك الدارين جميعاً ، فأصبح وجيهاً عند الله لا يسأل الله شيئاً
فيمنعه (٢) .

و قال عليه السلام : الناس أبناء الدنيا ، ولا يلام الرّجل على حبّ أمّه (٣) .
و قال عليه السلام : يا أيّها الناس متاع الدنيا حطام موبىء (٤) فتنجبوا مرعاه
قلعتها أحظى من طمأنينتها ، وبلغتها أركى من ثروتها ، حكم على مكثريها بالفاقة
و أعين من غنى عنها بالراحة ، من راقه زبرجها أعقت ناظريه كمها (٥) و من استشعر
الشفغ بها ملأت ضميره أشجاناً ، لهنّ رقص على سويذاء قلبه ، همّ يشغله ، و همّ
يحزنه ، كذلك حتّى يؤخذ بكظمه (٦) فيلقى بالفناء منقطعاً أبهراه ، هيناً على الله
فناؤه ، و على الاخوان إلقاؤه ، و إنّما ينظر المؤمن إلى الدنيا بعين الاعتبار

(١) نهج البلاغة الرقم ٢٥١ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٦٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٠٣ من الحكم .

(٤) الموبىء الكثير الوباء - ومرعى وبيء : أى مرتع اذا سرح فيه الدواب أصابها
الوباء والطاعون . وقوله و قلعتها أحظى من طمأنينتها ، القلعة : النزوع والمزلة أى الكف
منها أسعد وأحظى من أن تطمئن وتركن اليها .

(٥) - الكمه - محرّكة - الدمى ، فان حب زبرجها و زينتها يعمى البصر عن
رؤية عاقبتها .

(٦) - الكظم - محرّكة - الحلقوم ، أو مخرج النفس ، والاخذ بالكظم كناية عن الخنق
والابهر : عرق مستبطن الصلب اذا انقطع لم يبق صاحبه ، و فى الصحاح : وهما أبهران
يخرجان من القلب ثم يتشعب منهما سائر الشرائين . وقيل : هما الوريدان .

و يقتات منها ببطن الاضطرار ، و يسمع فيها بأذن المقت والابغاض ، إن قيل :
أثرى ، قيل : أكدى (١) وإن فرح له بالبقاء حزن له بالفناء ، هذا ولم يأتهم يوم
فيه يبلسون (٢) .

١٣٦ - نهج : روي أنه ﷺ قلما اعتدل به المنبر إلا قال أمام خطبته :
أيها الناس اتقوا الله فما خلق امرؤ عبثاً فيلهو ، ولا ترك سدى فليغو ، وما دنياه
التي تحسنت له بخلف من الآخرة التي قبّحها سوء النظر عنده ، وما المغرور الذي
ظفر من الدنيا بأعلا همته ، كالأخر الذي ظفر من الآخرة بأدنى سهمته (٣) .
وقال ﷺ : ربّ مستقبل يوماً ليس بمستدبره ، ومغبوط في أوّل ليله قامت
بواكيه في آخره (٤) .

وقال ﷺ : الركون إلى الدنيا مع ما تعين منها جهل (٥) .
وقال : من هوان الدنيا على الله أنه لا يعصى إلا فيها ولا ينال ما عنده إلا
بتركها (٦) .

وقال ﷺ في صفة الدنيا : إن الدنيا تغرّ وتضرّ وتمرّ ؛ إن الله تعالى لم يرضها
ثواباً ولا ولياً ، ولا عقاباً لأعدائه ، وإن أهل الدنيا كركب بيناهم حلّوا إذ صاح بهم
سائقهم فارتحلوا (٧) .

وقال ﷺ : ألا حرّ يدع هذه اللماظة لأهلها ؟ إنه ليس لأنفسكم ثمن إلا

(١) أثرى : أى صار ذا ثروة وغناء ، وأكدى : أى صادف الكدية ، فلا يظفر بحاجته

ورجع التفهري الى حاله الاولى من الفقر .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٣٦٧ من قسم الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٧٠ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٨٠ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٨٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٨٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٤١٥ من الحكم .

الجنة فلا تبيعوها إلا بها (١) .

وقال ﷺ : منهومان لا يشبعان : طالب علم وطالب دنيا (٢) .

وقال ﷺ : الدنيا خلقت لغيرها ، ولم تخلق لنفسها (٣) .

ومن خطبة له ﷺ : ألا وإن الدنيا دار لا يسلم منها إلا فيها ، ولا ينجي بشيء كان لها ، ابتلي الناس بها فتنة ، فما أخذوه منها لها أخرجوا منه ، وحوسبوا عليه ، وما أخذوه منها لغيرها قدموا عليه ، وأقاموا فيه ، فانها عند ذوي العقول كفيء الظل ، بيناتراه سابغاً حتى قلص ، وزائداً حتى نقص (٤) .

وقال ﷺ : ما أصف من دار أولها عناء ، وآخرها فناء . في حلالها حساب وفي حرامها عقاب ، من استغنى فيها فتن ، ومن افتقر فيها حزن ، ومن ساعاها فاته ومن قعد عنها واته ، ومن أبصر بها بصرته ، ومن أبصر إليها أعمته (٥) .

١٣٧ - نهج : من خطبة له ﷺ : بعثه حين لا علم قائم ، ولا منار ساطع ولا منهج واضح ، أوصيكم عباد الله بتقوى الله ، وأحذركم الدنيا فانها دار شحوص ومحلة تنغيص ، ساكنها ظاعن ، وقاطنها بائن ، تميد بأهلها ميدان السفينة ، تعصفها العواصف في لجج البحار ، فمنهم الغرق الوبق (٦) ، ومنهم الناجي على متون

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥٦ - بالضم : ما بقى من الطعام فى الفم : عبر عن الدنيا الفانية التى أدبرت و آذنت بوداع باللماعة الباقية فى الفم بعد أكل الطعام و قبل المضضة والاستيأك ، كما شبهها فى غير مورد بصابة الاناء و سلة الحوض .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٥٧ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٤٦٣ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٦١ من الخطب .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٨٠ من الخطب .

(٦) الوبق - ككتف - الهالك والحفز الدفع . والمعنى أن الذى غرق فى البحر حين

تكسر به السفينة فلا يستدرك ، ولا يمكن خلاصه ، وأما من حمل على متن الامواج ، ولاقى شدة المحن والاهوال حين يلقيه موج الى موج ، تارة يملو على الماء ومرة يملو الماء ←

الأمواج ، تحفره الرياح بأذيالها ، وتحمله على أهوالها ، فما غرق منها فليس بمستدرك ، وما نجا منها فالى مهلك .

عباد الله الآن فاعملوا والألسن مطلقة ، والأبدان صحيحة ، والأعضاء لدنة والمتقلب فسيح ، والمجال عريض ، قبل إرهاق الفوت ، و حلول الموت ، فحققوا عليكم نزوله ، ولا تنظروا قدومه (١) .

١٣٨- نهج : من كلام له ﷺ : أيها الناس إنما الدنيا دار مجاز والاخرة دار قرار ، فخذوا من ممركم لمقركم ، ولا تهتكوا أستاركم ، عند من يعلم أسراركم ، وأخرجوا من الدنيا قلوبكم ، من قبل أن تخرج منها أبدانكم ففيها اختبرتم ، و لغيرها خلقتكم ، إن المرء إذا هلك قال الناس ما ترك ؟ وقالت الملائكة ما قدّم ؟ لله آباؤكم فقدّموا بعضاً لكم قرضاً ، و لا تخلفوا كلاً فيكون عليكم كلاً (٢) .

ومن كلام له ﷺ كثيراً ماينادي به أصحابه : تجهّزوا رحمكم الله فقد نودي فيكم بالرحيل ، وأقلّوا العرجة على الدنيا ، وانقلبوا بصالح ما حضر تكم من الزاد فانّ أمامكم عقبة كؤوداً ، ومنازل مخوفة مهولة ، لا بدّ من الورود عليها ، والوقوف عندها .

واعلموا أنّ ملاحظ المنيّة نحوكم دانية ، و كأنّكم بمخالبيها وقد نشبت فيكم ، وقد دهمتكم منها مقطعات الأمور ، و معضلات المحذور ، فقطّعوا علائق الدنيا ، واستظفروا بزاد التقوى (٣) .

١٣٩- نهج : الحمد لله غير مقنوط من رحمته ، و لا مخلوّ من نعمته ، و لا

→ عليه ، فهو وان نجا من هذه المهلكة في البحر ، تترقبه مهلكة أخرى في البر ليفنيها فهو أيضاً ليس بناج .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٤ من الخطب .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٠١ من الخطب وفيه : فرضاً عليكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٠٢ من الخطب .

مأيوس من مغفرته ، ولا مستنكف من عبادته ، الذي لا تبرح منه رحمة ، ولا تفقد له نعمة ، والدنيا دارمني لها الفناء ، ولأهلها منها الجلاء ، وهي حلوة خضرة ، قد عجلت للطالب ، والتبست بقلب الناظر ، فارتحلوا عنها بأحسن ما بحضرتكم من الزاد ، ولا تسألوا فوق الكفاف ، ولا تطلبوا منها أكثر من البلاغ (١) .

١٤٠- كنز الكراجكى : قال رسول الله ﷺ : من أحب دنياه أضرت بآخرته .

و قال أمير المؤمنين ع : الدنيا دول ، فاطلب حظك منها بأجل الطلب .
و قال ﷺ : من أمن الزمان خافه ، ومن غلبه أهانه .
و قال ﷺ : الدهر يومان : يوم لك ، ويوم عليك ، فان كان لك فلا تبتر وإن كان عليك فاصبر ، فكلهما غائب سيحضر .

١٢٣

(باب)

﴿ حب المال و جمع الدينار والدرهم وكنزهما ﴾

الايات : الانفال : واعلموا أنما أموالكم وأولادكم فتنة وأن الله عنده أجر عظيم (٢) .

التوبة : والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم ﴿ يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون (٣) .
الكهف : المال والبنون زينة الحياة الدنيا (٤) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٥ من الخطب .

(٢) الانفال : ٢٨ .

(٣) براءة : ٣٤ - ٣٥ .

(٤) الكهف : ٤٥ .

القصص : إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَى عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْعُصْبَةِ أُولَى الْقُوَّةِ إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ لَا تَفْرَحْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ ✽ وَابْتَغَ فِيمَا آتَاكَ اللَّهُ الدَّارَ الْآخِرَةَ وَ لَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَ لَا تَبْغِ الْفُسَادَ فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُسْفِدِينَ ✽ قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي أَوْ لَمْ يَعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ جَمْعاً وَ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ ✽ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا يَا لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ✽ وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحاً وَ لَا يُلْقَاهَا إِلَّا الصَّابِرُونَ ✽ فَخَسَفْنَا بِهِ وَ بِدَارِهِ الْأَرْضَ فَمَا كَانَ لَهُ مِنْ فِئَةٍ يَنْصُرُوهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ مَا كَانَ مِنَ الْمُنْتَصِرِينَ ✽ وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ يَقُولُونَ وَيْكَأَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ لَوْ لَا أَنَّ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَّا وَيْكَأَنَّهُ لَا يَفْلَحُ الْكَافِرُونَ (١) .

المنافقون : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَلْهَكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَ لَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَ مَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ (٢) .

التغابن : إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَ أَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ وَ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٣) .

المعارج : تَدْعُو مِنْ أَدْبَرَ وَ تَوَلَّى ✽ وَ جَمَعَ فَأَوْعَى (٤) .

الفجر : فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَ نَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ✽ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ وَ قَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ✽ كَلَّا بَلْ لَا تَكْرُمُونَ الْيَتِيمَ ✽ وَ لَا تَحَاضُّونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ✽ وَ تَأْكُلُونَ الثَّرَاثُ أَكَلًا لَمَّا ✽ وَ تَحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ✽ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا ✽ وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا ✽

(١) القصص : ٧٦ - ٨٢ .

(٢) المنافقون : ٩ .

(٣) التغابن : ١٥ .

(٤) المعارج : ١٧ - ١٨ .

وحيء يومئذٍ بجهنّم يومئذٍ يتذكّر الانسان و أنّى له الذّكرى ☆ يقول يا ليتني قدّمت لحيوتي فيومئذٍ لا يعذب عذابه أحد ☆ و لا يوثق وثاقه أحد (١) .

العاديات : و إنّ الانسان لربّه لكنود ☆ و إنّهُ على ذلك لشهيد ☆ و إنّهُ لحبّ الخير لشديد ☆ أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور ☆ وحصّل ما في الصدور ☆ إنّ ربّهم بهم يومئذٍ لخبير (٢) .

الهمزة : ويل لكلّ همزةٍ لمزة ☆ الذي جمع مالاً و عدّهُ ☆ يحسب أنّ ماله أخلده ☆ كلّاً لينبذنّ في الحطمة ☆ و ما أدريك ما الحطمة ☆ نارالله الموقدة التي تطلع على الأفئدة ☆ إنّها عليهم مؤصدة ☆ في عمدٍ ممدّدة .

١- لى : عن الصادق عليه السلام قال : إنّ كان الحساب حقّاً فالجمع لماذا (٣) .

٢- لى : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن التفليسيّ ، عن السمندي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل مجاعة حتّى نبشوا الموتى فأكلوهم . فنبشوا قبراً فوجدوا فيه لوحاً فيه مكتوب : أنا فلان النبيّ ينبش قبري حبشاً ، ما قدّمنا وجدناه ، و ما أكلنا ربّحناه ، و ما خلّفنا خسرناه (٤) .

٣- لى : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمّه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبان بن عثمان ، عن أبان بن تغلب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس قال : إنّ أوّل درهم و دينار ضربا في الأرض نظر إليهما إبليس فلما عاينهما أخذهما فوضعهما على عينيه ، ثمّ ضمّهما إلى صدره ، ثمّ صرخ صرخة ثمّ ضمّهما إلى صدره ثمّ قال : أنتما قرّة عيني ، و ثمرة فؤادي ، ما أبالي من بني آدم إذا أحبّوكم أن لا يبعدوا وثناً ، حسبي من بني آدم أن يحبّوكم (٥) .

(١) الفجر : ١٥ - ١٦ .

(٢) العاديات : ٦ - ١١ .

(٣) أمالي الصدوق : ٦ .

(٤) أمالي الصدوق : ٣٦١ .

(٥) أمالي الصدوق : ١٢١ .

٤- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : « والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » (١) فان الله حرّم كنز الذهب والفضة ، وأمر بانفاقه في سبيل الله ، وقوله : « يوم يحمي عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » قال : كان أبوذر الغفاري يغدو كل يوم وهو بالشام فينادي بأعلاصوته : بشر أهل الكنوز بكى في الجباه ، وكى بالجنوب ، وكى بالظهور أبداً حتى يتردد الحر [ق] في أجوافهم (٢) .

٥- ل (٣) ن : الغامي ، عن ابن بطّة ، عن محمد بن علي بن محبوب ، عن البيهقي ، عن ابن بزيع قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : لا يجتمع المال إلا بخصال خمس : ببخل شديد ، وأمل طويل ، وحرص غالب ، وقطيعة الرحم ، وإيثار الدنيا على الآخرة (٤) .

٦- ما : باسناد المجاشعي ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أيكم مال وارثه أحب إليه من ماله ؟ قالوا : ما فينا أحد يحب ذلك يا نبي الله ، قال : بل كلّكم يحب ذلك ، ثم قال : يقول ابن آدم : مالي مالي ، وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفئيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدّقت فأمضيت ، وما عدا ذلك فهو مال الوارث (٥) .

٧- ما : بهذا الاسناد ، عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام أنه سئل عن الدنانير والدراهم ، وما على الناس فيها ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : هي خواتيم الله في أرضه جعلها الله مصحّة لخلقها ، وبها يستقيم شؤونهم ومطالبهم ، فمن أكثر له منها فقام

(١) براءة : ٣٤ و ٣٥ .

(٢) تفسير القمي : ٢٦٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٣٦ .

(٤) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٧٦ .

(٥) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ .

بحق الله تعالى فيها ، و أدت زكاتها فذاك الذي طابت و خلصت له ، و من أكثر له منها فبخل بها ، و لم يؤد حق الله فيها ، و اتخذ منها الأنية ، فذاك الذي حق عليه و عيдалله عز وجل في كتابه ، يقول الله تعالى : « يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم و ظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون » (١).

٨- ما : بهذا الاسناد قال : لما نزلت هذه الآية : « والذين يكنزون الذهب والفضة و لا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » قال رسول الله ﷺ : كل مال يؤدى زكاته فليس بكنز ، و إن كان تحت سبع أرضين ، و كل مال لا تؤدى زكاته فهو كنز ، و إن كان فوق الأرض (٢) .

٩- ل : ماجيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن محمد بن علي الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن عمر بن عبدالعزيز ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : ما بلى الله العباد بشيء أشد عليهم من إخراج الدراهم (٣) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الغنى (٤) .

١٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن زياد بن مروان ، عن أبي وكيع ، عن أبي إسحاق ، عن الحارث قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : الدينار والدرهم أهلكا من كان قبلكم ، و هما مهلكاكم (٥) .

١١- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري رفعه قال : الذهب والفضة حجران ممسوخان ، فمن أحبهما كان معهما .

قال الصدوق رحمه الله : يعني من أحبهما حباً يمنع حق الله منهما (٦) .

١٢- ل : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ والاية فى براءة : ٣٤ .

(٢) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٣٣ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٨ .

(٤) راجع ج ٧٢ ص ٥٦ - ٦٨ .

(٥ و ٦) الخصال ج ١ ص ٢٣ .

تجد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن ابن عريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : الفتن ثلاث : حب النساء ، وهوسيف الشيطان ، وشرب الخمر ، وهو فحش الشيطان ، و حب الدينار والدرهم ، وهو سهم الشيطان ، فمن أحب النساء لم ينفع بعيشه ، ومن أحب الأشرطة حرمت عليه الجنة ، ومن أحب الدينار والدرهم فهو عبد الدنيا .

و قال : قال عيسى بن مريم عليه السلام : الدينار داء الدين ، والعالم طيب الدين ، فإذا رأيتم الطبيب يجر الداء إلى نفسه فاتهموه ، واعلموا أنه غير ناصح لغيره (١) .

١٣- ل : أبي ، عن تجد العطار ، عن الأشعري ، عن اليقطيني ، عن تجد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن المختار رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ملعون ملعون من كمه أعمى ، ملعون ملعون من عبد الدينار والدرهم ، ملعون ملعون من نكح بهيمة (٢) .

مع : عن ابن إدريس ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد ، عن تجد بن إبراهيم النوفلي مثله .

قال الصدوق رحمه الله : قوله عليه السلام : ملعون من عبد الدينار والدرهم ، يعني به من يمنع زكاة ماله ، ويبخل بمواساة إخوانه ، فيكون قد آثر عبادة الدينار والدرهم على عبادة خالقه (٣) .

١٤- ع : عن علي بن أحمد بن تجد ، عن الكليني ، عن علي بن تجد رفعه قال أتى يهودي أمير المؤمنين عليه السلام فسأله عن مسائل فكان فيما سأله : لم سمى الدرهم درهماً ، والدينار ديناراً ؟ فقال عليه السلام : إنما سمى الدرهم درهماً لأنه دارهم من جمعه و لم ينفقه في طاعة الله ، أورثه النار ، و إنما سمى الدينار ديناراً لأنه دار

(١) الخصال ج ١ ص ٥٦ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٤ .

(٣) معاني الاخبار : ٤٠٣ .

النار من جمعه و لم ينقعه في طاعه الله أورثه النار ، فقال اليهودي صدقت : يا أمير المؤمنين (١) .

١٥- مع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن علي بن إسماعيل عن صفوان ، عن ابن الحجاج عمن سمعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن الزكاة ما يأخذ منها الرجل ؟ و قلت له : إنه بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : أيما رجل ترك دينارين فهما كئي بين عينيه ، قال : فقال : أو تلك قوم كانوا أضيافاً على رسول الله ﷺ فإذا أمسى قال : يا فلان اذهب فعش هذا ، وإذا أصبح قال : يا فلان اذهب فغد هذا ، فلم يكونوا يخافون أن يصبحوا بغير غداء ، ولا بغير عشاء فجمع الرجل منهم دينارين ، فقال رسول الله ﷺ فيه هذه المقالة وإن الناس إنما يعطون من السنة إلى السنة ، فللرجل أن يأخذ ما يكفيه ، و يكفي عياله من السنة إلى السنة (٢) .

١٦- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن أبان قال : ذكر بعضهم عند أبي الحسن عليه السلام فقال : بلغنا أن رجلاً هلك على عهد رسول الله ﷺ و ترك دينارين ، فقال رسول الله ﷺ : ترك كثيراً ، قال : إن ذاك كان رجلاً يأتي أهل الصفة فيسألهم فمات ، و ترك دينارين (٣) .

١٧- مع : الحسن بن حمزة العلوي ، عن محمد بن اوميدوار ، عن الصفار عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لعن الله الذهب والفضة ، لا يحبهما إلا من كان من جنسهما ، قلت : جعلت فداك الذهب والفضة ؟ قال : ليس حيث تذهب إليه إنما الذهب الذي ذهب بالدين والفضة الذي أفاض الكفر .

قال الصدوق رحمه الله : هذا حديث لم أسمعهُ إلا من الحسن بن حمزة العلوي ولم

(١) علل الشرايع ج ١ ص ٤ .

(٢) معاني الاخبار : ١٥٢ .

(٣) معاني الاخبار : ١٥٣ .

أروه عن شيخنا محمد بن الحسن بن أحمد بن الوليد ولكنه صحيح عندي يؤيده الخبر المنقول عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : أنا يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب الظلمة والمال لا يدوس إنتما يداس به ، فهو كناية عنّ ذهب بالدين وأفاض الكفر ، وإنّما وقعت الكناية بهما لأنّهما أثمان كلّ شيء كما أنّ الذين كنى عنهم أصول كلّ كفرو ظلم (١) .

١٨- ل(٢) مع : الاربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : السكر أربع سكرات : سكر الشراب ، وسكر المال ، وسكر النوم ، وسكر الملك (٣) .

١٩- ص : بالاسناد إلى الصدوق عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الأوهزي ، عن فضالة ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أوحى الله تعالى إلى موسى عليه السلام لا تفرح بكثرة المال ، ولا تدع ذكرى على حال ، فإن كثرة المال تنسي الذنوب ، وترك ذكرى يقسي القلوب .

٢٠- شى : عن عثمان بن عيسى ، عن حدّثه ، عن أبي عبدالله عليه السلام في قول الله « كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم » (٤) قال : هو الرجل يدع المال لا ينقعه في طاعة الله بخلاً ، ثم يموت فيدعه لمن يعمل به في طاعة الله أوفي معصيته فان عمل به في طاعة الله رآه في ميزان غيره فزاده حسرة ، وقد كان المال له أوعمل به في معصية الله [فهو] قوّاه بذلك المال حتّى عمل به في معاصي الله (٥) .

٢١- م : سئل أمير المؤمنين عليه السلام من أعظم الناس حسرة ؟ قال : من رأى ماله في ميزان غيره ، وأدخله الله به النار ، وأدخل وارثه به الجنة .

٢٢- شى : عن سعدان ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله «الذين يكنزون الذهب

(١) معانى الاخبار : ٣١٣ و ٣١٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٧٠ .

(٣) معانى الاخبار : ٣٦٥ .

(٤) البقرة : ١٦٧ .

(٥) تفسير العياشى ج ١ ص ٧٢ .

والفضة « إنما عني بذلك ما جاوز ألفي درهم (١) .

٢٣- شى: عن معاذ بن كثير صاحب الأكسية قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام

قال : موسّع على شيعتنا أن ينفقوا ممّا في أيديهم بالمعروف ، فإذا قام قائمنا حرّم على كلّ ذي كنز كنزه ، حتّى يأتيه فيستعين به على عدوّه ، وذلك قول الله «الذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعذاب أليم » (٢) .

٢٤- شى : عن الحسين بن علوان ، عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال :

إنّ المؤمن إذا كان عنده من ذلك شيء ينفقه على عياله ما شاء ، ثمّ إذا قام القائم فيحمل إليه ما عنده ، وما بقي من ذلك يستعين به على أمره ، فقد أدّى ما يجب عليه (٣) .

٢٥- جا: عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن

ابن مهزيار ، عن القاسم بن عروة ، عن رجل ، عن أحدهما عليه السلام في معنى قوله عزّ وجلّ : « كذلك يريهم الله أعمالهم حسرات عليهم » (٤) قال : الرجل يكسب مالاً فيحرم أن يعمل خيراً فيموت ، فيرثه غيره ، فيعمل عملاً صالحاً ، فيرى الرجل ما كسب حسناً في ميزان غيره (٥) .

٢٦- ضه: قال الصادق عليه السلام : إنّ عيسى بن مريم توجّه في بعض حوائجه

ومعه ثلاثة نفر من أصحابه ، فمرّ بلبنان من ذهب على ظهر الطريق ، فقال عليه السلام لأصحابه : إنّ هذا يقتل الناس ثمّ مضى ، فقال أحدهم : إنّ لي حاجة فانصرف ثمّ قال الآخر : لي حاجة فانصرف ، ثمّ قال الآخر : لي حاجة فانصرف ، فوافوا عند الذهب ثلاثتهم فقال اثنان لواحد : اشتر لنا طعاماً فذهب يشتري لهما طعاماً فجعل فيه سمّاً ليقتلها ، كيلاً يشاركا في الذهب ، وقال الاثنان : إذا جاء قتلنا كيلاً يشاركنا ، فلمّا جاء قاما إليه فقتلاه ، ثمّ تغدّيا فماتا .

(١ - ٣) تفسير العياشي ج ٢ ص ٨٧ ، والاية في براءة : ٣٤

(٤) البقرة : ١٦٧ .

(٥) مجالس المفيد : ١٢٧ .

فرجع إليهم عيسى عليه السلام وهم موتى حوله ، فأحياهم باذن الله عز وجل وقال : ألم أقل لكم أن هذا يقتل الناس ؟ .

٢٧-ين : فضالة عن ابن عميرة ، عن علي بن المغيرة ، عن أخ له قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما ذئبان جائعان في غنم قد فرقها راعيها أحدهما في أولها والآخر في آخرها بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المرء المسلم .

٢٨-نهج : قال عليه السلام : يا ابن آدم ما كسبت فوق قوتك فأنت فيه خازن لغيرك (١) .

و قال عليه السلام : وقد مررت بقدر على مزبلة : هذا ما بخل به الباخلون ، وروي أنه قال : هذا ما كنتم تتنافسون فيه بالأمس (٢) .

و قال عليه السلام : لم يذهب من مالك ما وعظك (٣) .

و قال عليه السلام : لكل امرئ في ماله شريكان : الوارث والحوادث (٤) .

و قال عليه السلام لابنه الحسن عليه السلام : يا بني لا تخلفن وراءك شيئاً من الدنيا فانك تخلفه لأحد رجلين : إما رجل عمل فيه بطاعة الله فسعد بما شقيت به ، وإما رجل عمل فيه بمعصية الله فكنت عوناً له على معصيته ، وليس أحد هذين حقيقاً أن تؤثره على نفسك .

ويروى هذا الكلام على وجه آخر وهو : أمّا بعد فإن الذي في يدك من الدنيا قد كان له أهل قبلك ، وهو صائر إلى أهل بعدك ، وإنما أنت جامع لأحد رجلين : رجل عمل فيما جمعه بطاعة الله فسعد بما شقيت به ، أو رجل عمل

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٢ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٩٥ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٩٦ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٣٥ من الحكم .

فيه بمعصية الله ، فشقي بما جمعت له ، و ليس أحد هذين أهلاً أن تؤثره على نفسك ، و تحمل له على ظهرك ، فارح لمن مضى رحمة الله ، و لمن بقي رزق الله عزّ وجلّ (١) .

١٣٤

(باب)

«(حب الرياسة)»

الايات : القصص : تلك الدّار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين (٢) .

١-٣: عن محمد ، عن أحمد ، عن معمر بن خلّاد ، عن أبي الحسن عليه السلام أنّه ذكر رجلاً فقال إنّهُ يحبّ الرياسة ، فقال: ما ذئبان ضاريان في غنم قد تفرّق رعاؤهما بأضرّ في دين المسلم من طلب الرياسة (٣) .

بيان : «إنّه ذكر رجلاً ، ضمير «إنّه» و «ذكر» و «فقال» أولاً ، راجعة إلى معمر ، و يحتمل رجوعها إلى الامام عليه السلام ، والرئاسة الشرف والعلو على الناس من رأس الرجل يرأس مهوراً بفتحين رئاسة شرف وعلا قدره ، فهو رئيس والجمع رؤساء مثل شريف وشرفاء ، والضاري السبع الذي اعتاد بالصّيد وإهلاكه ، والرعاء بالكسر و المدّ جمع راع اسم فاعل و بالضم اسم جمع صرّح بالأوّل صاحب المصباح وبالثاني القاضي ، وتفرّق الرعاء لبيان شدّة الضرر ، فإنّ الراعي إذا كان حاضراً يمنع الذئب عن الضّرر ويحمي القطيع .

والظاهر أنّ قوله : « في دين المسلم » صلة للضرر المقدّر أي ليس ضرر الذئبين في الغنم بأشدّ من ضرر الرياسة في دين المسلم ، ففي الكلام تقديم وتأخير .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤١٦ من الحكم .

(٢) القصص : ٨٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

ويؤيده ما سيأتي في باب حب الدنيا مثله (١) هكذا « بأفسد فيها من حب المال والشرف في دين المسلم » .

وقيل: في دين المسلم حال عن الرياسة قدم عليه، ولا يخفى ما فيه، وفيه تحذير عن طلب الرياسة، وللرياسة أنواع شتى، منها ممدوحة، ومنها مذمومة، فالممدوحة منها الرياسة التي أعطاها الله تعالى خواص خلقه من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام لهداية الخلق وإرشادهم، ودفع الفساد عنهم، ولما كانوا معصومين مؤيدين بالعنايات الربانية، فهم مأمونون من أن يكون غرضهم من ذلك تحصيل الأغراض الدنيئة والأغراض الدنيوية، فاذا طلبوا ذلك ليس غرضهم إلا الشفقة على خلق الله وإنقاذهم من المهالك الدنيوية والأخروية، كما قال يوسف عليه السلام: « اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظٌ عليهم » (٢) .

وأما سائر الخلق فلمهم رياسات حقّة، ورياسات باطلة، وهي مشبهة بحسب نيّاتهم، واختلاف حالاتهم، فمنها القضاء والحكم بين الناس وهذا أمر خطير وللشيطان فيه تسويلات، ولذا وقع التحذير عنه في كثير من الأخبار وأما من يأمن ذلك من نفسه، ويظنّ أنّه لا ينخدع من الشيطان، فاذا كان في زمان حضور الامام عليه السلام وبسط يده عليه السلام وكلفه ذلك يجب عليه قبوله، وأما في زمان الغيبة فالمشهور أنّه يجب على الفقيه الجامع لشرايط الحكم والفتوى ارتكاب ذلك، إمّا عيناً وإمّا كفاية .

فان كان غرضه من ارتكاب ذلك إطاعة إمامه والشفقة على عباد الله، وإحقاق حقوقهم، وحفظ فروجهم وأموالهم وأعراضهم عن التلف، ولم يكن غرضه الترفع على الناس، والتسلط عليهم، ولا جلب قلوبهم، وكسب المحمدة منهم، فليست رياسته رياسة باطلة، بل رياسة حقّة أطاع الله تعالى فيها ونصح إمامه .

(١) يعنى باب حب الدنيا من الكافي ج ٢ ص ٣١٥ ، وقدمر فى الباب ١٢٢ تحت

الرقم : ١٤ .

(٢) يوسف : ٥٥ .

وإن كان غرضه كسب المال الحرام ، وجلب قلوب الخواصّ و العوامّ وأمثال ذلك فهي الرياسة الباطلة التي حذّر عنها ، وأشدّ منها من ادّعى ماليس له بحقّ كالإمامة والخلافة ، ومعارضة أئمة الحقّ فأنه على حدّ الشّرك بالله وقريب منه ما فعله الكذّابون المتصنّعون [الذين كانوا في أعصار الأئمة عليهم السلام و كانوا يصدّون النّاس عن الرجوع إليهم كالحسن البصريّ وسفيان الثّوري] (١) وأبي حنيفة وأضرابهم .

ومن الرّياسات المنتسمة إلى الحقّ والباطل ارتكاب الفتوى والتدريس والوعظ فمن كان أهلاً لتلك الأمور ، عالماً بما يقول: متبّعاً للكتاب والسنة ، وكان غرضه هداية الخلق ، وتعليمهم مسائل دينهم ، فهو من الرياسة الحقّة ، ويحتمل وجوبه إمّا عيناً أو كفاية ، ومن لم يكن أهلاً لذلك ، ويفسّر الآيات برأيه ، والأخبار مع عدم فهمها ، ويفتي النّاس بغير علم فهو ممن قال الله سبحانه فيهم « قل هل ننبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحيوة الدنّيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا » (٢) .

وكذلك من هو أهل لتلك الأمور من جهة العلم ، لكنّه مرء متصنّع ، يحرف الكلم عن مواضعه ويفتي النّاس بخلاف ما يعلم ، أو كان غرضه محض الشهرة ، وجلب القلوب أو تحصيل الأموال والمناصب فهو أيضاً من الهالكين ومنها أيضاً إمامة الجمعة والجماعة ، فهذا أيضاً إن كان أهله وصحت نيّته فهو من الرّياسات الحقّة وإلاّ فهو أيضاً من أهل الفساد .

والحاصل أنّ الرياسة إن كانت بجهة شرعيّة ولغرض صحيح ، فهي ممدوحة وإن كانت على غير الجهات الشرعيّة أو مقرونة بالأغراض الفاسدة ، فهي مذمومة فهذه الأخبار محمولة على أحد هذه الوجوه الباطلة ، أو على ما إذا كان المقصود نفس الرّئاسة والتسلّط .

(١) ما بين العلامتين أنصفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٧٧ .

(٢) الكهف : ١٠٣ و ١٠٤ .

قال بعض المحققين: معنى الجاه ملك القلوب ، والقدرة عليها ، فحكمها حكم ملك الأموال ، فانه غرض من أغراض الحياة الدنيا ، و يتقطع بالموت كالمال ، والدنيا مزرعة الآخرة ، فكلما خلق الله في الدنيا فيمكن أن يتزود منه إلى الآخرة ، وكما أنه لا بد من أدنى مال لضرورة المطعم والملبس ، فلا بد من أدنى جاه ، لضرورة المعيشة مع الخلق ، والانسان كما لا يستغني عن طعام يتناوله فيجوز أن يحب الطعام والمال الذي يتنازع به الطعام ، فكذلك لا يخلو عن الحاجة إلى خادم يخدمه ، ورفيق يعينه ، وأستاذ يعلمه ، وسلطان يحرسه ، ويدفع عنه ظلم الأشرار .

فحبه أن يكون له في قلب خادمه من المحل ما يدعوه إلى الخدمة ليس بمذموم ، وحبه لأن يكون في قلب رفيقه من المحل ما يحسن به مرافقته ومعاونته ليس بمذموم ، وحبه لأن يكون في قلب أستاذه من المحل ما يحسن به إرشاده وتعليمه والعناية به ليس بمذموم ، وحبه لأن يكون له من المحل في قلب سلطانة ما يحثه ذلك على دفع الشر عنه ليس بمذموم ، فان الجاه وسيلة إلى الأغراض كالمال .

فلا فرق بينهما إلا أن التحقيق في هذا يفضي إلى أن يكون المال والجاه في أعيانهما محبوبين ، بل ينزل ذلك منزلة حب الانسان أن يكون في داره بيت ماء لأنه يضطر إليه لقضاء حاجته وبوده لو استغنى عن قضاء الحاجة حتى يستغني عن بيت الماء ، وهذا على التحقيق ليس بحب لبيت الماء ، فكل ما يراد به التوصل إلى محبوب ، فالمحسوب هو المقصود المتوصل إليه .

و تدرك التفرقة بمثال ، وهو أن الرجل قد يحب زوجته من حيث إنه يدفع بها فضلة الشهوة ، كما يدفع ببيت الماء فضلة الطعام ، و لو كفي مؤنة الشهوة لكان يهجر زوجته ، كما لو كفي قضاء الحاجة لكان لا يدخل بيت الماء ، و لا يدور به ، و قد يحب زوجته لذاتها حب العشاق ، و لو كفي الشهوة لبقى مستصحبا لنكاحها .

فهذا هو الحبّ دون الأوّل ، فكذلك الجاه والمال قد يجب كلّ واحد منهما من هذين الوجهين ، فحبّهما لأجل التوصل إلى مهمّات البدن غير مذموم ، وحبّهما لأعيانهما فيما يجاوز ضرورة البدن وحاجته مذموم ، ولكنه لا يوصف صاحبه بالفسق والعصيان ، ما لم يحمله الحبّ على مباشرة معصية ، وما لم يتوصّل إلى اكتسابه بعبادة فإنّ التوصل إلى المال والجاه بالعبادة خيانة على الدّين ، وهو حرام ، وإليه يرجع معنى الرّياء المحظور كما مرّ .

فان قلت : طلب الجاه والمنزلة في قلب أستاذه وخادمه ورفيقه وسلطانها ومن يرتبط به أمره مباح على الإطلاق ، كيف ما كان ؟ أو مباح إلى حدّ مخصوص أو على وجه مخصوص ؟ فأقول: يطلب ذلك على ثلاثة أوجه : وجهان منها مباح ووجه منها محظور .

أمّا المحظور ، فهو أن يطلب قيام المنزلة في قلوبهم باعتقادهم فيه صفة هو متفكّ عنها ، مثل العلم والورع والنسب ، فيظهر لهم أنّه علويّ أو عالم أو ورع ، ولا يكون كذلك ، فهذا حرام لأنّه تلبّيس وكذب ، إمّا بالقول وإمّا بالفعل .

وأمّا المباح فهو أن يطلب المنزلة بصفة وهو متصفّ بها كقول يوسف عليه السلام : «اجعلني على خزائن الأرض إنّني حفيظ عليم» (١) فأنّه طلب المنزلة في قلبه بكونه حفيظاً عليماً ، وكان محتاجاً إليه ، وكان صادقاً فيه .

والثاني أن يطلب إخفاء عيب من عيوبه ، ومعصية من معاصيه ، حتّى لا يعلمه فلا تزول منزلته به ، فهذا أيضاً مباح لأنّ حفظ السّتر على القبايح جاز ، ولا يجوز هنك السّتر ، وإظهار القبح ، فهذا ليس فيه تلبّيس ، بل هو سدّ لطريق العلم بما لا فائدة في العلم به ، كالذي يخفي عن السّلطان أنّه يشرب الخمر ، ولا يلقي إليه أنّه ورع ، فإنّ قوله : «إنّني ورع» تلبّيس ، وعدم إقراره بالشّرب لا يوجب اعتقاده الورع ، بل يمنع العلم بالشّرب .

و من جملة المحظورات تحسين الصّلاة بين يديه لأنّ تحسن فيه اعتقاده ، فإنّ

ذلك رياء وهو ملبس ، إذ يخيل إليه أنه من المخلصين الخاشعين لله وهو مرء بما يفعله ، فكيف يكون مخلصاً ، فطلب الجاه بهذا الطريق حرام ، وكذا بكل معصية ، وذلك يجري مجرى اكتساب المال من غير فرق ، وكما لا يجوز له أن يتملك مال غيره بتلبس في عوض أو غيره ، فلا يجوز له أن يتملك قلبه بتزوير وخداع ، فإن ملك القلوب أعظم من ملك الأموال .

٢ - ٣ : عن محمد ، عن أحمد ، عن سعيد بن جناح ، عن أخيه أبي عامر ، عن رجل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من طلب الرياسة هلك (١) .

٣ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن عبدالله بن مسكان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إياكم وهؤلاء الرؤساء الذين يترأسون ، فوالله ما خفقت النعال خلف رجل إلا هلك وأهلك (٢) .

بيان : قال الجوهرى : رأس فلان القوم يرأس بالفتح رياسة ، وهو رئيسهم ورأسته أنا ترئيساً فترأس هو ، وارتأس عليهم ، وقال : خفق الأرض بنعله ، وكل ضرب بشيء [عريض خفق ، أقول : وهذا أيضاً محمول على الجماعة الذين كانوا في أعصار الأئمة عليهم السلام ويدعون الرياسة] (٣) من غير استحقاق أو تحذير عن تسويل النفس و تكبرها واستعلائها باتباع العوام ورجوعهم إليه ، فيهلك بذلك ويهلكهم باضلالهم ، وإفنائهم بغير علم ، مع أن زلات علماء الجور مسرية إلى غيرهم ، لأن كل ما يرون منهم يزعمون أنه حسن فيتبعونهم في ذلك كما قال النبي صلى الله عليه وآله : أخاف على أمتي زلة عالم .

٤ - ٣ : عن محمد ، عن أحمد ، عن ابن أيوب ، عن أبي عقيلة الصيرفي قال : حدثنا كرام ، عن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إياك والرياسة ، وإياك أن تطأ أعقاب الرجال ، [قال : قلت : جعلت فداك

(١ - ٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٣) ما بين اللمامين أضفاء من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٧٨ .

أمّا الرّئاسة فقد عرفتها ، و أمّا أن أطأ أعقاب الرجال [(١) فما ثلثا ما في يدي إلّا ممّا وطئت أعقاب الرجال فقال لي : ليس حيث تذهب إيتاك أن تنصب رجلاً دون الحجّة ، فتصدّق في كلّ ما قال (٢) .

بيان : في بعض النسخ أبي عقيل ، و في بعضها أبي عقيلة ، و الظاهر أنّه كان أيّوب بن أبي عقيلة ، لأنّ الشيخ ذكر في الفهرست الحسن بن أيّوب بن أبي عقيلة (٣) و قال النجاشي : له كتاب أصل ، و كون كتابه أصلاً عندي مدح عظيم « إلّا ممّا وطئت أعقاب الرجال » أي مشيت خلفهم لأخذ الرّواية عنهم فأجاب عليه بأنّه ليس الغرض النهي عن ذلك ، بل الغرض النهي عن جعل غير الامام المنسوب من قبل الله تعالى ، بحيث تصدّق في كلّ ما يقول ، و قيل : وطء العقب كناية عن الاتّباع في الفعل و تصديق المقال و اكتفى في تفسيره بأحدهما لاستلزامه الآخر غالباً .

٥ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع و غيره رفعوه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ملعون من ترأّس ، ملعون من همّ بها ، ملعون كلّ من حدّث بها نفسه (٤)

بيان : من ترأّس أي ادّعا الرّياسة بغير حقّ ، فإنّ التفعّل غالباً يكون للتكلف .

٦ - ٣ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الرّبيع الشاميّ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال لي : ويحك يا أبا الرّبيع لا تطلبنّ الرّياسة ، و لا تكن ذنباً ، و لا تأكل بنا الناس فيفقر الله ، و لا تقلّ فينا ما لا نقول في أنفسنا فإنك موقوف و مسؤول لامحالة ، فإن كنت صادقاً صدّقناك ، وإن كنت كاذباً كذّبناك (٥) .

(١) ما بين الاملتين ساقط من نسخة الكمباني ، أضفناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٧ .

(٣) و هو الصحيح قطعاً كما سيأتي تحت الرقم ١٠ من معاني الاخبار للصدوق .

(٤ - ٥) الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ .

بيان : « ولا تكن ذنباً » أي تابعاً للجهال والمترئين وعلماء السوء قال في النهاية: الأذنب الاتباع ، جمع ذنب ، كأنهم في مقابل الرؤوس ، وهم المقدّمون وفي بعض النسخ ذنباً بالهمزة فيكون تأكيداً للفقرة السابقة ، فإنّ رؤساء الباطل ذئاب يفترسون الناس ، و يهلكونهم من حيث لا يعلمون « ولاتأكل بنا الناس » أي لاتجعل انتسابك إلينا بالنشيع أو العلم أو النسب مثلاً وسيلة لأخذ أموال الناس أو إضرارهم ، أو لاتجعل وضع الأخبار فينا وسيلة لأخذ أموال الشيعة « فيفرك الله » على خلاف مقصودك .

« ما لانقول في أنفسنا » كالتبوية و الحلول و الاتحاد و نسبة خلق العالم إليهم أو كونهم أفضل من نبينا ﷺ أو الأعم منها ومن التقصير في حقهم « فانك موقوف » أي يوم القيامة ، « ومسؤل » عما قلت فينا ، لقوله تعالى : « وقفوههم إنهم مسؤولون » (١) وفي القاموس : لامحالة منه بالفتح لابد .

٧ - ٣٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن ابن مباح ، عن أبيه قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : من أراد الرياسة هلك (٢).

٨ - ٣٥ : عن علي ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : أتراني لا أعرف خياركم من شراركم ؟ بلى والله وإن شراركم من أحب أن يوطأ عقبه ، إنه لابد من كذاب أو عاجز الرأي (٣) .

بيان : « أترى » على المعلوم أو المجهول استفهام إنكار « إنه لابد » قيل الضمير اسم إن وراجع إلى أن يوطأ « ولا بد » جملة معترضة و « من كذاب » خبر « إن » و « من » للابتداء أو الضمير للشأن و « من كذاب » ظرف لغو

(١) الصافات : ٢٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٩٩ .

متعلق بلا بدّ تقديره لا بدّ لنا من كذّاب وقيل أي لا بدّ في الأرض من كذّاب يطلب الرياسة ، ومن عاجز الرأى يتبعه .

أقول : و يحتمل أن يكون الضمير راجعاً إلى الموصول والتقدير لا بدّ من أن يكون كذّاباً أو عاجز الرأى لأنّ الناس يرجعون إليه في المسائل والأُمُور المشككة ، فإن أجابهم كان كذّاباً غالباً وإن لم يجبههم كان ضعيف العقل عندهم أو واقعاً لأنّه لا يتمّ ما أراد بذلك .

٩- ل : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن عبد الله بن القاسم عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوّل ما عصي الله تبارك وتعالى بستّ خصال : حبّ الدنيا ، و حبّ الرياسة ، و حبّ الطعام ، و حبّ النساء ، و حبّ النوم ، و حبّ الراحة (١) .

١٠- مع : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفيّ ، عن حسن بن أيّوب ابن أبي عقيلة ، عن كرام الخنعمي ، عن الثماليّ قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إياك والرياسة وإياك أن تطأ أعقاب الرجال ، فقلت : جعلت فداك أمّا الرياسة فقد عرفتها و أمّا أن أطأ أعقاب الرجال فما ثلثا ما في يدي إلاّ ممّا وطئت أعقاب الرجال فقال : ليس حيث تذهب ، إياك أن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال (٢) .

١١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن خالد ، عن أخيه سفيان بن خالد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إياك والرياسة ، فما طلبها أحد إلاّ هلك ، فقلت له : جعلت فداك قد هلكنا إذا ليس أحد منّا إلاّ و هو يجبّ أن يذكر و يقصد و يؤخذ عنه ، فقال : ليس حيث تذهب إليه إنّما ذلك أن تنصب رجلاً دون الحجّة فتصدّقه في كلّ ما قال ، و تدعوا الناس إلى قوله (٣) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٦ .

(٢) معاني الاخبار : ١٦٩ .

(٣) معاني الاخبار : ١٨٠ .

١٢- ضا : نروي: من طلب الرياسة لنفسه هلك ، فإن الرياسة لا تصلح إلا

لأهلها .

١٣- كش : عن ابن قولويه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الأهوازي

عن معمر بن خلاد قال: قال أبو الحسن عليه السلام : ما دُثبان ضاريان في غنم قد غاب عنها دعاؤها بأضرّ في دين المسلم من حبّ الرياسة ، ثمّ قال : لكن صفوان لا يحبّ الرياسة (١) .

١٢٥

(باب)

﴿(الغفلة ، واللهو ، وكثرة الفرح ، والارتاف بالنعيم)﴾

الايات : الاعراف : و لا تكن من الغافلين (٢) .

يونس : والذين هم عن آياتنا غافلون ﴿ أولئك مأويهم النار بما كانوا

يكسبون (٣) .

و قال تعالى : و إن كثيراً من الناس عن آياتنا لغافلون (٤) .

هود : واتبع الذين ظلموا ما اُترفوا فيه وكانوا مجرمين (٥) .

اسرى : و إذا أردنا أن نهلك قرية أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها

القول فدمرناها تدميراً (٦) .

مريم : وأنذرهم يوم الحسرة إذ قضي الأمر وهم في غفلةٍ وهم لا يؤمنون (٧) .

الانبياء : اقترب للناس حسابهم وهم في غفلةٍ معرضون ﴿ ما يأتيهم من

(١) رجال الكشي : ٤٢٤ .

(٢) الاعراف : ٢٠٥ .

(٣) يونس : ٧-٨ .

(٤) هود : ١١٦ .

(٥) يونس : ٩٢ .

(٦) مريم : ٣٩ .

(٧) أسرى : ١٦ .

ذكر من ربهم محدث إلا استمعوه وهم يلعبون لا هية قلوبهم (١) .
و قال تعالى: لا تركضوا وارجعوا إلى ما أترفتم فيه ومساكنكم لعلكم
تسئلون (٢) .

و قال : يا ويلنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين (٣) .
المؤمنون : حتى إذا أخذنا مترفيهم بالعذاب إذا هم يجأرون لا تجأروا
اليوم إنكم منا لا تنصرون (٤) .

القصص : وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن
من بعدهم إلا قليلاً وكنا نحن الوارثين (٥) .

و قال تعالى : إذ قال له قومه لا تفرح إن الله لا يحب الفرحين لا وابتغ
فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا (٦) .
الروم : و إذا أذنا الناس منا رحمة فرحوا بها (٧) .

سبا : و ما أرسلنا في قرية من نذير إلا قال مترفوها إنا بما أرسلنا به
كافرون لا وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً و ما نحن بمعذبين - إلى قوله تعالى :
وكذب الذين من قبلهم و ما بلغوا معشار ما آتيناهم فكذبوا رسلي فكيف كان
نكير (٨) .

المؤمن : ذلكم بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق و بما كنتم
تمرحون (٩) .

حمسق : و إنا إذا أذنا الانسان منا رحمة فرح بها ، وإن تبهم سيئة

(١) الانبياء : ١ - ٢ .

(٢) الانبياء : ١٣ - ١٤ .

(٣) الانبياء : ٩٧ .

(٤) المؤمنون : ٦٤ - ٦٥ .

(٥) القصص : ٣٦ .

(٦) القصص : ٧٦ - ٧٧ .

(٧) الروم : ٣٥ .

(٨) سبا : ٣٤ - ٣٥ .

(٩) المؤمن : ٧٥ .

بما قدمت أيديهم فإنَّ الانسان كفور (١) .

الزخرف : وكذلك ما أرسلنا من قبلك في قرية من نذيرٍ إلاَّ قال مترفوها
إنَّا وجدنا آبائنا على أُمَّةٍ وإِنَّا على آثارهم مقتدون (٢) .

و قال تعالى : و من يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطاناً فهو له قرين ﴿٥﴾
وإنَّهم ليصدُّونهم عن السَّبِيلِ و يحسبون أنَّهم مهتدون ﴿٦﴾ حتَّى إذا جاءنا قال
ياليت بيني و بينك بعد المشرقين فبئس القرين ﴿٧﴾ و لن ينفعكم اليوم إذ ظلمتم
أنَّكم في العذاب مشتركون (٣) .

و قال تعالى : فذرهم يخوضوا ويلعبوا حتَّى يلاقوا يومهم الَّذي يوعدون (٤) .

الذاريات : قتل الخرَّاصون ﴿٥﴾ الَّذينهم في غمرةٍ ساهون (٥) .

الواقعة : إنَّهم كانوا قبل ذلك مترفين (٦) .

الحديد : لكيلا تأسوا على ما فاتكم و لا تفرحوا بما آتاكم (٧) .

المجادلة : استحوذ عليهم الشيطان فأنسَاهم ذكر الله أولئك حزب الشَّيْطان

ألا إنَّ حزب الشَّيْطان هم الخاسرون (٨) .

الحشر : و لا تكونوا كالَّذين نسوا الله فأنسَاهم أنفسهم أولئك هم الفاسقون (٩) .

المنافقون : يا أيُّهَا الَّذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم و لا أولادكم عن ذكر الله
و من يفعل ذلك فأُولئك هم الخاسرون (١٠) .

المزمل : و ذرني و المكدِّبين أولي النعمة و مهملهم قليلاً (١١) .

(١) الشورى : ٤٨ . (٢) الزخرف : ٢٣ .

(٣) الزخرف : ٣٦ - ٣٩ . (٤) الزخرف : ٨٣ .

(٥) الذاريات : ١٠ - ١١ . (٦) الواقعة : ٤٥ .

(٧) الحديد : ٢٣ . (٨) المجادلة : ١٩ .

(٩) الحشر : ١٩ .

(١٠) المنافقون : ٩ .

(١١) المزمل : ١١ .

١- ل (١) لى : قال الصادق عليه السلام : إن كان الشيطان عدوًّا فالغفلة لماذا ؟
و إن كان الموت حقًّا فالفرح لماذا ؟ (٢) .

٢- ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن عليّ بن محمد بن عليّ الحسنيّ
عن جعفر بن محمد بن عيسى ، عن عبدالله بن عليّ ، عن الرضا عليه السلام عن آبائه ، عن
أمير المؤمنين عليه السلام قال : كلما ألهى عن ذكر الله فهو من الميسر (٣) .

٣- دعوات الراوندى : عن النبي صلى الله عليه وآله إن من الذنوب ذنوباً لا يكفرها
صلاة ولا صدقة ، قيل : يا رسول الله صلى الله عليه وآله فما يكفرها ؟ قال : الهموم في طلب
المعيشة .

و روي أن داود عليه السلام قال : إلهي أمرتني أن أطهر وجهي و بدني ورجلي
بالماء ، فبماذا أطهر لك قلبي ؟ قال : بالهموم والغموم .

و قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنه ليأتي على الرجل منكم زمان لا يكتب عليه
سيئة ، وذلك أنه مبتلى بهمّ المعاش ، و قال : إن الله يحب كل قلب حزين .
و سئل أين الله ؟ فقال : عند المنكسرة قلوبهم .

و قال أبو عبدالله عليه السلام : إن الهمّ ليذهب بذنوب المسلم .

و قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما اكتحل أحد بمثل مكحول الحزن .

و قال النبي صلى الله عليه وآله : إذا كثرت ذنوب المؤمن ، و لم يكن له من العمل ما
يكفرها ، ابتلاه الله بالحزن ليكفرها به عنه .

٤- نهج : [قال عليه السلام :] بينكم و بين الموعظة حجاب من الغرّة (٤) .

[وقال عليه السلام :] جاهلكم مزداد ، وعالمكم مسوّف (٥) .

(١) الخصال ج ٢ ص ٦١ .

(٢) أمالى الصدوق : ٦ .

(٣) أمالى الطوسى ج ١ ص ٣٤٦ .

(٥٤) نهج البلاغة الرقم ٢٨٢ من الحكم .

[وقال ﷺ : [قطع العلم عند المتعلمين (١) .

[وقال ﷺ : [كل مؤجل يسأل الا نظار، وكل مؤجل يتعلل بالتسويق (٢) .

١٣٦

(باب)

﴿ ذم العشق وعلته ﴾

١- لي : عن ابن الوليد ، عن الحسن بن منبيل ، عن ابن أبي الخطاب عن محمد بن سنان ، عن المفضل قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن العشق قال : قلوب خلت عن ذكر الله ، فأذاقها الله حباً غيره (٣) .

ع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان مثله (٤) .
٢- ن : باسناد التميمي ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال النبي ﷺ :
تعوذوا بالله من حب الحزن (٥) .

٣- نوادر الراوندي : باسناد ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال :
قال رسول الله ﷺ : إن أخوف ما أتخوف على أمتي من بعدي هذه المكاسب المحرمة ، والشهوة الخفية ، والربا (٦) .

(٢١) نهج البلاغة الرقم ٢٨٤ و ٢٨٥ من الحكم .

(٣) أمالي الصدوق : ٣٩٦ .

(٤) علل الشرايع ج ١ ص ١٣٣ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٦١ .

(٦) نوادر الراوندي : ١٧ .

١٢٧

* (باب) *

«(الكسل، والضجر، والعجز، وطلب ما لا يدرك)»

١- ل (١) لى : قال الصادق عليه السلام : إن كان الثواب من الله فالكسل

لماذا ؟ (٢) .

٢- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن الدهقان ، عن درست ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إياك وخصلتين : الضجر والكسل ، فانك إن ضجرت لم تصبر على حق ، و إن كسلت لم تؤد حقاً (٣) .

٣- ل : أبي ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للكسلان ثلاث علامات : يتوانى حتى يفرط و يفرط حتى يضيع ، و يضيع حتى يأثم (٤) .

٤- ل : الأربعمائة قال أمير المؤمنين عليه السلام : إياكم والكسل ، فانه من كسل لم يؤد حق الله عز وجل (٥) .

٥- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : العجز مهانة (٦) .

٦- ل : عن العطار ، عن أبيه وسعد معاً ، عن البرقي ، عن ابن أبي عثمان ، عن موسى بن بكر ، عن موسى بن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : عشرة يفتنون أنفسهم إلى أن قال : والذي يطلب ما لا يدرك (٧) .

(١) الخصال ج ٢ ص ٦١ ، وقد سقط عن المطبوعة .

(٢) أمالى الصدوق : ٦ .

(٣) أمالى الصدوق : ٣٢٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٦٠ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٧) الخصال ج ٢ ص ٥٤ .

٧- نهج : قال ﷺ : العجز آفة ، والصبر شجاعة (١) .

و قال ﷺ : من أطاع التواني ضيع الحقوق ، ومن أطاع الواشي ضيع الصديق (٢) .

وقال ﷺ : في وصيته للحسن ﷺ : وإياك والاتكال على المنى ، فانها بغايع النوكى (٣) .

١٢٨

• (باب) •

• (الحرص، وطول الامل) •

الايات : المعارج : إنَّ الانسان خلق هلوياً إذا مسه الشرّ جزوعاً (٤) .

القيمة : بل يريد الانسان ليفجر أمامه • يسأل أيّان يوم القيمة (٥) .

١- ل (٦) لى : عن الصادق ﷺ إن كان الرزق مقسوماً فالحرص لماذا؟ (٧) .

٢- لى : عن الصادق ﷺ قال : قال النبي ﷺ : أغنى الناس من لم يكن للحرص أسيراً (٨) .

٣- ل (٩) لى : عن الصادق ﷺ ناقلاً عن حكيم : الحريص الجشيع أشدُّ

(١) نهج البلاغة الرقم ٣ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٣٩ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣١ من الحكم .

(٤) المعارج : ١٩ و ٢٠ .

(٥) القيامة : ٥ و ٦ .

(٦) الخصال ج ٢ ص ٦١ .

(٧) أمالى الصدوق : ٦ .

(٨) أمالى الصدوق : ١٤ .

(٩) الخصال ج ٢ ص ٥ .

حرارة من النار (١) .

كتاب الغايات : مرسلًا مثله .

٤- لى : في خبر الشيخ الشامي : سئل أمير المؤمنين عليه السلام أي ذل أذل ؟ قال : الحرص على الدنيا (٢) .

كتاب الغايات : مرسلًا مثله .

٥- ل : ماجيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عدة من أصحابه رفعوه إلى أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : منهومان لا يشبعان : منهوم علم و منهوم مال (٣) .

٦- ل : عن الفامي ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام قال : حرم الحريص خصلتين ولزمته خصلتان حرم القناعة فافتقد الراحة ، وحرم الرضا فافتقد اليقين (٤) .

٧- ل : ابن بNDAR ، عن سعيد بن أحمد ، عن يحيى بن الفضل ، عن قتيبة ابن سعيد ، عن أبي عوانة ، عن قتادة ، عن أنس ، عن النبي صلى الله عليه وآله قال : يهرم ابن آدم ويشب منه اثنان : الحرص على المال ، والحرص على العمر (٥)

٨- ل : عن الخليل ، عن محمد بن معاذ ، عن الحسين بن الحسن ، عن عبدالله ابن المبارك ، عن شعبة ، عن قتادة ، عن أنس أن النبي صلى الله عليه وآله قال : يهلك أوقال : يهرم ابن آدم و يبقى منه اثنان : الحرص والأمل (٦) .

٩- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر بن شعيب ، عن الجازي ، عن أبي عبدالله عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشح والحسد والجبن

(١) أمالي الصدوق : ١٤٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٢٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٣٦ .

(٥ - ٦) الخصال ج ١ ص ٣٧ .

ولا يكون المؤمن جباناً ولا حريصاً ولا شحيحاً (١) .

١٠ - ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن مرآة ، عن يونس رفعه
إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : كان فيما أوصى به رسول الله عليه السلام علياً عليه السلام :
يا علي أنهلك عن ثلاث خصال عظام : الحسد والحرس والكذب (٢) .

ل : في وصية النبي عليه السلام إلى علي عليه السلام بسند آخر مثله (٣) .

١١ - ل : عن ابن المنوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن النوفلي
عن السكوني ، عن الصادق عليه السلام ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله عليه السلام :
من علامات الشقاء جمود العين ، وقسوة القلب ، وشدة الحرس في طلب الرزق ، و
الاصرار على الذنب (٤) .

١٢ - ل : عن سعيد بن علاقة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إظهار الحرس
يورث الفقر (٥) .

١٣ - ل : عن ابن نباتة ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : الحرس
مفكرة (٦) .

١٤ - ع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن آدم ، عن
أبيه رفعه قال : قال رسول الله عليه السلام : اعلم يا علي أن الجبن والبخل والحرس
غريزة واحدة يجمعها سوء الظن (٧) .

١٥ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي رفعه إلى ابن طريف ، عن ابن
نباتة ، عن الحارث الأعور قال : كان فيما سأل عنه أمير المؤمنين ابنه الحسن عليه السلام

(١) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

(٥ - ٦) الخصال ج ٢ ص ٩٤ .

(٧) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٤٦ .

أنه قال له : ما الفقر ؟ قال : الحرص والشره (١) .

١٦ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن ابن عيسى ، عن أبيه ، عن حماد ابن عيسى ، عن ابن أذينة ، عن أبان بن أبي عياش ، عن سليم بن قيس ، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : ألا إن أخوف ما أخاف عليكم خصلتان : اتباع الهوى و طول الأمل ، أما اتباع الهوى فيصد عن الحق ، و أما طول الأمل فينسي الآخرة (٢) .

ل : عن ابن بندار ، عن أبي العباس الحمادي ، عن أحمد بن محمد الشافعي عن عمه إبراهيم بن محمد ، عن علي بن أبي علي اللهي ، عن محمد بن المنكدر ، عن جابر بن عبد الله ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله (٣) .

أقول : قد مر في باب ذم الدنيا و باب ترك الأهواء .

١٧ - ل : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن الحسن بن علي ، عن عمر عن أبان ، عن ابن سيابة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما هبط نوح عليه السلام من السفينة أتاه إبليس فقال له : ما في الأرض رجل أعظم منه علي منك ، دعوت الله علي هؤلاء الفساق فأرحمني منهم ألا أعلمك خصلتين ؟ إياك والحسد ، فهو الذي عمل بي ما عمل ، وإياك والحرص فهو الذي عمل بآدم ما عمل (٤) .

١٨ - ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن سهل ، عن عبدالعزيز العبدي ، عن ابن أبي يعفور قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من تعلق قلبه بالدنيا تعلق منها بثلاث خصال : هم لا يفنى ، و أمل لا يدرك ، و رجاء لا ينال (٥) .

١٩ - ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن إسماعيل بن همام ، عن ابن غزوان ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام :

(١) معاني الاخبار : ٢٤٤ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٢٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٢٤ .

قال : من أطال أمله ساء عمله (١) .

٣٠- ل : (٢) لى : عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري
عن إبراهيم بن عيسى السدوسي ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن بن
الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ :
إن صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، وهلاك آخرها بالشح والامل (٣) .
٣١- ل : في وصية النبي ﷺ إلى علي : يا علي أربع خصال من الشقاء :
جود العين ، وقساوة القلب ، وبعد الامل ، وحب البقاء (٤) .

٣٢- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام :
قال لو رأى العبد أجله وسرعه إليه ، لأبغض الامل ، وترك طلب الدنيا (٥) .

٣٣- جا (٦) ما : عن المفيد ، عن عمر بن محمد ، عن ابن مبرويه ، عن داود
ابن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٧) .
صح : عن الرضا عن آبائه عليهم السلام مثله (٨) .

٣٤- ما : فيما أوصى به أمير المؤمنين عليه السلام عند وفاته قصر الامل ، واذكر الموت
وازهد في الدنيا ، فانك رهن موت ، وغرض بلاء ، وصريع سقم (٩) .

٣٥- ع : عن الحسن بن أحمد ، عن أبيه ، عن الأشعري عن محمد بن عبد الحميد

(١) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٤٠ .

(٣) أمالي الصدوق ١٣٧ .

(٤) الخصال : ١١٥ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٩ .

(٦) مجالس المفيد : ١٩٠ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٨) صحيفة الرضا عليه السلام : ١٤ .

(٩) أمالي الطوسي ج ١ ص ٦ .

عن إبراهيم بن مهزم قال : وجد في زمن وهب بن منبته حجر فيه كتاب بغير العربية فطلب من يقرأه فلم يوجد ، حتى أتته به ابن منبته و كان صاحب كتب فقرأه فإذا فيه :

يا ابن آدم لو رأيت قصر ما بقي من أجلك ، لزهدت في طول ما ترجو من أمك ، ولقل حرصك وطلبك ، ورغبت في الزيادة في عملك ، فانك إنما تلقى يومك لو قد زلت قدمك ، فلائت إلى أهلك براجع ، ولا في عملك بزائد ، فاعمل ليوم القيامة ، قبل الحسرة والندامة (١) .

٢٦ - مص : قال الصادق عليه السلام : لا تحرص على شيء لو تركته لوصل إليك وكنت عند الله مستريحاً محموداً بتركه ، ومذموماً باستعجالك في طلبه ، وترك التوكل عليه ، والرضا بالقسم ، فان الدنيا خلقها الله تعالى بمنزلة ظلك : إن طلبته أتبعك ولا تلحقه أبداً ، وإن تركته تبعك ، وأنت مستريح .

وقال النبي صلى الله عليه وآله : الحرص محروم ، وهو مع حرمانه مذموم ، في أي شيء كان ، وكيف لا يكون محروماً وقد فر من وثاق الله ، وخالف قول الله عز وجل ، حيث يقول الله : « الذي خلقكم ثم رزقكم ثم يمينكم ثم يحييكم » (٢) والحرص بين سبع آفات صعبة : فكر يضر بدنه ولا ينفعه ، وهم لا يتم له أقصاء وتعب لا يستريح منه إلا عند الموت ، ويكون عند الراحة أشد تعباً ، وخوف لا يورثه إلا الوقوع فيه ، وحزن قد كدر عليه عيشه بلا فائدة ، وحساب لا يخلصه من عذاب الله إلا أن يغفو الله عنه ، وعقاب لا مفر له منه ولا حيلة ، والمتوكل على الله يمتسي ويصحب في كتفه ، وهو منه في عافية ، وقد عجل له كفايته ، وهيم له من الدرجات ما الله به عليم .

والحرص ما يجري في منافذ غضب الله ، ومالم يحرم العبد اليقين لا يكون

(١) علل الشرايع ج ٢ ص ١٥١ .

(٢) الروم : ٤٠ .

حريصاً ، واليقين أرض الاسلام وسماء الايمان (١) .

٢٧- ضه : روي أن أسامة بن زيد اشترى وليدة بمائة دينار إلى شهر ، فسمع رسول الله ﷺ ، فقال : لاتعجبون من أسامة المشتري إلى شهر؟ إن أسامة لطويل الأمل ، والذي نفس محمد بيده ما طرفت عيناى إلا ظننت أن شفري لا يلتقيان حتى يقبض الله روحي ، ولا رفعت طرفي وظننت أنني خافضه ، حتى أقبض ، ولا تلقت لكمة إلا ظننت أنني لا أسيغها حتى أغص بها (٢) من الموت ثم قال : يا بني آدم إن كنتم تعقلون فعدوا أنفسكم من الموتى ، والذي نفسي بيده ، إن ما توعدون لات ، وما أنتم بمعجزين (٣) .

٢٨ - ين : عن فضالة ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه ﷺ قال : قال عليّ ﷺ : ما أنزل الموت حقاً منزله من عد غداً من أجله . وقال عليّ ﷺ : ما أطال عبد الأمل إلا أساء العمل ، وكان ﷺ يقول : لو رأى العبد أجله وسرعه إليه لأبغض الأمل وطلب الدنيا .

٢٩ - نهج : قال ﷺ : من جرى في عنان أمله عثر بأجله (٤) .

وقال ﷺ : أشرف الفنا ترك المني (٥) .

وقال ﷺ : من أطال الأمل أساء العمل (٦) .

وقال ﷺ : كم من أكلة تمنع أكالات (٧) .

(١) مصباح الشريعة : ٢٢ .

(٢) أساغ الطعام أو الشراب : سهل له دخوله في الجوف ، والنمص اعتراض شيء منه في الحلق يمنعه التنفس بالخناق .

(٣) و تراه في تنبيه الخاطر ج ١ ص ٢٧١ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٨ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٤ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٦ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ١٧١ من الحكم .

وقال عليه السلام : لورأى العبد الأجل ومسيره لأبغض الأمل وغروره (١) .

٣٠- كتاب الغارات : لابراهيم بن محمد الثقفي^٢ رفعه ، عن يحيى بن سعيد عن أبيه قال : خطب علي^{عليه السلام} فقال : إنما أهلك الناس خصلتان ، هما أهلكنا من كان قبلكم وهما مهلكتان من يكون بعدكم : أمل ينسى الآخرة ، وهوى يضل^٣ عن السبيل ثم^٤ نزل .

٣١- سنن الكراچكى : قال الله تعالى : يا ابن آدم في كل يوم تؤتى برزقك وأنت تحزن ، وينقص من عمرك وأنت لاتحزن ، تطلب ما يطغيك ، وعندك ما يكفيك .

وقال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كان يأمل أن يعيش غداً فانه يأمل أن يعيش أبداً .

وعن المفيد ، عن ابن قولويه ، عن جعفر بن محمد بن مسعود ، عن أبيه ، عن الحسين ابن خالد ، عن النوفلي^٥ ، عن السكوني^٦ ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من أيقن أنه يفارق الأحباب ، ويسكن التراب ، ويواجه الحساب ، ويستغني عما خلف ، ويفتقر إلى ما قدم^٧ ، كان حرياً بقصر الأمل ، وطول العمل .

وروي أنه سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن الحرص ماهو؟ قال هو طلب القليل باضاعة الكثير .

١٢٩

(باب)

(الطمع ، والتذلل لاهل الدنيا طلباً لما)

*(في أيديهم ، وفضل القناعة) *

١- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : أفقر الناس الطمعي (١) .

٢- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن أبان بن سويد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت : ما الذي يثبت الايمان في العبد ؟ قال : الذي يشته فيه الورع والذي يخرج منه الطمع (٢) .

أقول : قدمضى في باب صفات شرار العباد .

٣- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن أردت أن تقر عينك وتنال خير الدنيا والآخرة ، فاقطع الطمع عما في أيدي الناس ، وعد نفسك في الموتى ، ولا تحدثن نفسك أنك فوق أحد من الناس ، واخزن لسانك كما تخزن مالك (٣) .

٤- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن الحسن بن علي بن سهل ، عن موسى بن عمر بن يزيد ، عن معمر بن خلاد ، عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : جاء أبو أيوب خالد بن زيد إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله أوصني وأقلل لعلني أن أحفظ قال : أوصيك بخمس : بالئس عما في أيدي الناس فانه الغنى ، وإيّاك والطمع فانه الفقر الحاضر ، وصل صلاة مودّع ، وإيّاك وما يعتذر منه ، وأحب لاخيك ما تحب لنفسك (٤) .

(١) أمالى الصدوق ، ١٤ ، والطمع : ككتف ذواطماعية .

(٢) الخصال ج ١ ص ٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٤) أمالى الطوسي ج ٢ ص ١٢٢ .

٥- فس : عن محمد بن إدريس ، عن محمد بن أحمد ، عن محمد بن سيار عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أتى ذا ميسرة فتخضع له طلب ما في يديه ، ذهب ثلثا دينه ثم قال : ولا تعجل وليس يكون الرجل ينال من الرجل المرفق فيجعله ويوقره فقد يجب ذلك له عليه ، ولكن تراه أنه يريد بتخضعه ما عند الله ، أو يريد أن يختله عما في يديه (١) .

٦- مص : قال الصادق عليه السلام : بلغني أنه سئل كعب الأخبار : ما الأصلح في الدين ؟ وما الأفسد ؟ فقال : الأصلح الورع ، والأفسد الطمع ، فقال له السائل : صدقت يا كعب الأخبار .

والطمع خمر الشيطان ، يستقي بيده لخواصه ، فمن سكر منه لا يصحو إلا في [أليم] عذاب الله أو مجاورة ساقيه ، ولولم يكن في الطمع إلا مشاركة الدين بالدنيا كان عظيماً قال الله عز وجل : « أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة فما أصبرهم على النار » (٢) .

وقال أمير المؤمنين علي عليه السلام : تفضل علي من شئت فأنت أميره ، واستغن عمن شئت فأنت نظيره ، وافقر إلي من شئت فأنت أسيره .

والطمع منزوع عنه الإيمان ، وهو لا يشعر ، لأن الإيمان يحجب بين العبد وبين الطمع من الخلق ، ويقول : يا صاحبي خزائن الله مملوءة من الكرامات ، وهو لا يضع أجر من أحسن عملاً ، وما في أيدي الناس فأنه مشوب بالعلل ، ويردّه إلى التوكل والقناعة ، وقصر الأمل ، ولزوم الطاعة ، والياس من الخلق ، فان فعل ذلك لزمه ، وإن لم يفعل ذلك تركه مع شؤم الطمع وفارقه (٣) .

٧- نهج : قال عليه السلام : أزرى بنفسه من استشعر الطمع ، ورضي بالذل من

(١) تفسير القمي : ٣٥٦ في حديث . وقد مر س ٩٠ فيما سبق مع اختلاف .

(٢) البقرة ، ١٧٥ .

(٣) مصباح الشريعة : ٣٤ .

كشف عن ضرته (١) .

وقال عليه السلام : والطمع رقٌ مؤبّد (٢) .

وقال عليه السلام : أكثر مصارع العقول تحت بروق المطامع (٣) .

وقال عليه السلام : الطامع في وثاق الذلّ (٤) .

وقال عليه السلام : من أتى غنيّاً فتواضع لغناه ذهب ثلثا دينه (٥) .

وقال عليه السلام : إنّ الطمع مورد غير مصدر، وضامن غير وفيّ، وربما شارب الماء قبل ربه ، فكلّما عظم قدر الشيء المتنافس فيه عظمت الرزية لفقده ، والأمانى تعمى أعين البصائر ، والحظّ يأتي من لا يأتيه (٦) .

وقال عليه السلام في وصيته للحسن عليه السلام : اليأس خير من الطلب إلى الناس ما أقبح الخضوع عند الحاجة ، والجفاء عند الغناء (٧) .

٨ - صفات الشيعة للصدوق : باسناده ، عن حبيب الواسطي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذله (٨) .

٩ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد ، عن أبيه ، عمّن ذكره بلغ به أبا جعفر عليه السلام قال : بئس العبد عبد له طمع يقوده ، وبئس العبد عبد له رغبة تذله (٩) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٢ من الحكم .

(٢) نهج البلاغة الرقم ١٨٠ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢١٩ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٢٢٦ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٢٨ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٢٧٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٣١ من الحكم .

(٨) صفات الشيعة تحت الرقم ٤٥ ، وفيه حجاب الواسطي .

(٩) الكافي ج ٢ ص ٣٢٠ .

بيان : لعل المراد بالطمع ما في القلب من حبٍّ ما في أيدي الناس وأمله وبالرغبة إظهار ذلك والسؤال والطلب عن المخلوق ، والقود يناسب الأول كما أن الدلة تناسب الثاني .

٩٠- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن عبدالرزاق عن معمر ، عن الزهري قال : قال علي بن الحسين عليه السلام : رأيت الخير كله قد اجتمع في قطع الطمع عما في أيدي الناس (١) .

بيان : « رأيت الخير كله » أي الرفاهية وخير الدنيا وسعادة الآخرة لأن الطمع يورث الذلّ والحقارة والحسد والحقد والعداوة والغيبة والوقيعة و ظهور الفضائح والظلم والمداينة والتناق والرياء والصبر على باطل الخلق ، والاعانة عليه وعدم التوكل على الله والنزاع إليه والرضا بقسمه والتسليم لأمره إلى غير ذلك من المفاصل التي لا تحصى ، وقطع الطمع يورث أضرار هذه الأمور التي كلها خيرات .

٩١- ك : عن العدة . عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن حسان ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أقبح بالمؤمن أن تكون له رغبة تذله (٢) .

بيان : « ما أقبح » صيغة تعجب و « أن تكون » مفعوله ، والمراد الرغبة إلى الناس بالسؤال عنهم وهي التي تصير سبباً للتذلة ، وأما الرغبة إلى الله فهي عين العزة . والصفة تحتمل الكاشفة والموضحة .

٩٢- ك : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن علي بن سليمان بن رشيد ، عن موسى بن سلام ، عن سعدان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : الذي يشبث الإيمان في العبد ؟ قال : الورع ، والذي يخرج منه ؟ قال : الطمع (٤) .

بيان : الورع اجتناب المحرمات والشبهات ، وفي المقابلة إشعار بأن الطمع يستلزم ارتكابهما .

١٣- ٥: عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن محمد بن سنان ، عن عمار ابن مروان ، عن زيد الشحام ، عن عمرو بن هلال قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إياك أن تطمح بصرك إلى من هو فوقك ، فكفى بما قال الله عز وجل لنبيه عليه السلام : « ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » (١) وقال : « ولا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا » (٢) فان دخلك من ذلك شيء فاذكر عيش رسول الله ﷺ فانما كان قوته الشعر ، و حلواء النمر ، و وقوده السعف إذا وجده (٣) .

تبين : « أن تطمح بصرك » الظاهر أنه على بناء الافعال ، و نصب البصر و يحتمل أن يكون على بناء المجرد و رفع البصر ، أي لا ترفع بصرك بأن تنظر إلى من هو فوقك في الدنيا ، فتتمنى حاله ، ولا ترضى بما أعطاك الله ، و إذا نظرت إلى من هو دونك في الدنيا ترضى بما أوتيت ، و تشكر الله عليه ، و تقنع به ، قال في القاموس: طمح بصره إليه كمنع ارتفع فهي طامح ، و أطمح بصره رفعه انتهى . « فكفى بما قال الله ، الباء زائدة أي كفاك للاتعاض و لقبول ما ذكرت ما قال الله لنبيه ، و إن كان المقصود بالخطاب غيره « ولا تعجبك » كذا في النسخ التي عندنا ، والظاهر « فلا » إذ الآية في سورة التوبة في موضعين أحدهما « فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كفرون ، والأخرى « ولا تعجبك أموالهم ولا أولادهم » إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كفرون ، و ما ذكر هنا لا يوافق شيئاً منهما ، و إن احتمل أن يكون نقلاً بالمعنى إشارة إلى الأيتين معاً .

و قال البيضاوي في الأولى : « فلا تعجبك » الخ فان ذلك استدراج و وبال لهم ، كما قال : « إنما يريد الله ليعذبهم بها » بسبب ما يكابدون لجمعها و حفظها

(١) برامة : ٥٦ و ٨٥ .

(٢) طه : ١٣١ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٧ .

من المتاعب ، وما يرون فيها من الشدائد والمصائب « وتزهق أنفسهم » أي فيموتوا كافرين مشغولين بالتمتع عن النظر في العاقبة ، فيكون ذلك استدراجاً لهم (١) .
و قال في الأخرى : تكرير للتأكيد والأمر حقيق به فإنّ الأَبصار طامحة إلى الأموال والأولاد ، والنفوس مغتبطة عليها ، ويجوز أن يكون هذه في فريق غير الأوّل (٢) .

« ولا تمدّنْ عينيك » قال في الكشف : أي نظر عينك ومدّ النظر تطويله وأن لا يكاد يردّه استحساناً للمنظور إليه ، و تمنياً أن يكون له مثله ، وفيه أنّ النظر غير الممدود معفو عنه ، وذلك مثل نظر من باده الشيء بالنظر ثمّ غصّ الطرف وقد شدّد العلماء من أهل التقوى في وجوب غصّ البصر عن أبنية الظلمة ، و عدد الفسقة في اللباس والمراكب وغير ذلك ، لأنّهم إنّما اتخذوا هذه الأشياء لعيون النظارة ، فالناظر إليها محصل لغرضهم ، وكالمُغري لهم على اتخاذها .

« أزواجاً منهم » قال البيضاوي : أصنافاً من الكفرة ويجوز أن يكون حالاً من الضمير في « به » ، والمفعول « منهم » أي إلى الذي متعنا به ، وهو أصناف بعضهم وناساً منهم « زهرة الحياة الدنيا » منصوب بمحذوف دلّ عليه « متعنا » أو به على تضمينه معنى أعطينا ، أو بالبدل من محلّ « به » أو من « أزواجاً » بتقدير مضاف ودونه ، أو بالضمّ وهي الزينة والبهجة « لنقتنهم فيه » لنبلوهم ونختبرهم فيه أو لنعدّ بهم في الآخرة بسببه « ورزق ربك » وما ادّخره لك في الآخرة أو ما رزقك من الهدى والنبوة « خير » ممّا منحهم في الدنيا « وأبقى » فأنّه لا ينقطع (٣) .

وإنّما ذكرنا تتمّة الايتين لأنّهما مرادتان ، وتركتنا اختصاراً « فان دخلك من ذلك » أي من إطماع البصر أو من جملته « شيء » أو بسببه شيء من الرغبة في الدُّنْيَا « فاذكر » لعلاج ذلك وإخراجه عن نفسك « عيش رسول الله ﷺ » أي

(١) أنوار التنزيل : ١٧٥ .

(٢) أنوار التنزيل : ١٧٨ .

(٣) أنوار التنزيل : ٢٧٠ .

طريق تعيشه في الدنيا ، لتسهل عليك مشاق الدنيا والقناعة فيها ، فانه إذا كان أشرف المكونات هكذا تعيشه ، فكيف لا يرضى من دونه به ؟ وإن كان شريفاً رفيعاً عند الناس ؟ مع أن الناس به ^{عليه السلام} لازم .

« فأنما كان قوته الشعير » أي خبره غالباً « و حلواه النمر » قال : في المصباح الحلوا التي تؤكل تمدد و تقصر ، و جمع الممدود حللوي مثل صحراء و صحاري بالتشديد و جمع المقصور حللوي بفتح الواو ، و قال الأزهري : الحلوا اسم لما يؤكل من الطعام إذا كان معالجا بحلاوة « و وقوده السعف » الوقود بالفتح الحطب و ما يوقد به ، و السعف أغصان النخل ما دامت بالخوص ، فان زال الخوص عنها قيل : جريدة ، الواحدة سعفة ، ذكره في المصباح و في القاموس السعف محركة جريد النخل أو ورقه ، و أكثر ما يقال إذا يبست ، والضمير في « إن وجدته » راجع إلى كل من الأمور المذكورة ، أو إلى السعف وحده ، و فسر بعضهم السعف بالورق و قال : الضمير راجع إليه ، والمعنى أنه كان يكتفي في خبز الخبز و نحوه بورق النخل ، فاذا انتهى ذلك و لم يجده كان يطبخ بالجريد ، بخلاف المسرفين فأنهم يطرحون الورق و يستعملون الجريد ابتداء .

و أقول : كأنه رحمه الله تكلف ذلك لأنه لا فرق بين جريد النخل وغيره في الإيقاد ، فأى قناعة فيه ؟ و ليس كذلك لأن الجريد أزدل الأخطاب للإيقاد لنتنه و كثرة دخانه و عدم اتقاد جمره ، و هذا بين لمن جر به .

١٣-٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلی و علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائد ، عن أبي خديجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من سألنا أعطيناه ، و من استغنى أغناه الله (١) .

بيان : « من استغنى » أي عن الناس و ترك الطلب « أغناه الله » عنه باعطاء ما يحتاج إليه .

١٥-٥: عن محمد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من رضي من الله باليسير من المعاش ، رضي الله عنه باليسير من العمل (١) .

بيان : « رضي الله عنه » قيل: لأن كثرة النعمة توجب مزيد الشكر ، فكلما كانت النعمة أقل كان الشكر أسهل ، و بعبارة أخرى يسقط عنه كثير من العبادات المالية كالزكاة والحج و بر الوالدين و صلة الأرحام ، وإعانة الفقراء ، و أشباه ذلك ، والظاهر أن المراد به أكثر من ذلك من المسامحة والعتو ، و سيأتي برواية الصدوق رحمه الله (٢) عن أبي عبد الله عليه السلام حين سئل عن معنى هذا الحديث قال : يطيعه في بعض و يعصيه في بعض .

وقد ورد في طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله : أخلص قلبك يكفك القليل من العمل . وقال بعضهم : لأن من زهد في الدنيا و طهر ظاهره و باطنه من الأعمال والأخلاق القبيحة ، التي تقتضيها الدنيا ، و فرغ من المجاهدات التي يحتاج إليها السالك المبتدي ، و جعلها وراء ظهره ، فلم يبق عليه إلا فعل ما ينبغي فعله و هذا يسير بالنسبة إلى تلك المجاهدات انتهى .

و أقول : يحتمل إجراء مثله في هذا الخبر لأن من رضي بالقليل ، فقد زهد في الدنيا و أخلص قلبه من حبها .

١٦-٥: عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن عبد الله بن القاسم ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : مكتوب في التوراة : ابن آدم كن كيف شئت ، كما تدين تدان ، من رضي من الله بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل ، و من رضي باليسير من الحلال خفت مؤنته ، و زكت مكسبته ، و خرج من حد الفجور (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ١٣٨ .

(٢) معاني الاخبار : ٢٦٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ١٣٨ .

بيان : « كن كيف شئت » الظاهر أنه أمر على التهديد نحو قوله تعالى : « اعملوا ما شئتم » وقيل : كن كما شئت أن يعمل معك وتتوقعه ، لقوله : « كما تدين تدان » وقد مرَّ معناه « خفت مؤنته » أي مشقته في طلب المال و حفظه « و زكت » أي طهرت من الحرام « مكسبته » لأن ترك الحرام والشبهة في القليل أسهل ، أو نمت وحصلت فيه بركة مع قلته .

« و خرج من حد الفجور » أي من قرب الفجور والاشراف على الوقوع في الحرام ، فإن بين المال القليل والوقوع في الفجور فاصلة كثيرة ، لقلة الدواعي و صاحب المال الكثير لكثرة دواعي الشرور والفجور فيه كأنه على حد هو منتهى الحلال و بأدنى شيء يخرج منه إلى الفجور ، إمَّا بالتقصير في الحقوق الواجبة فيه ، أو بالطغيان اللازم له ، أو بالقدرة على المحرمات التي تدعو النفس إليها ، أو بالحرص الحاصل منه ، فلا يكتفي بالحلال و يتجاوز إلى الحرام ، و أشباه ذلك و يحتمل أن يكون المعنى خرج من حد الفجور ، الذي تستلزمه كثرة المال إلى الخير والصالح اللازم لقلة المال والأوَّل أبلغ و أتم .

١٧-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عرفة ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : من لم يقنعه من الرزق إلا الكثير لم يكفه من العمل إلا الكثير ، و من كفاه من الرزق القليل ، فإنه يكفيه من العمل القليل (١) .

١٨-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : ابن آدم ! إن كنت تريد من الدنيا ما يكفيك ، فإن أيسر ما فيها يكفيك ، و إن كنت إنما تريد ما لا يكفيك فإن كل ما فيها لا يكفيك (٢) .

بيان : « ما يكفيك » أي ما تكتفي و تقنع به أي بقدر الكفاف والضرورة و قوله : « فإن أيسر » من قبيل وضع الدليل موضع المدلول أي فيحصل مرادك لأن أيسر ما في الدنيا يمكن أن يكتفي به « و إن كنت تريد ما لا يكفيك » أي

ما لا تكفي به وتريد أزيد منه ، فلا تصل إلى مقصودك ، ولا تنتهي إلى حد ، فانه إن حصل لك جميع الدنيا تريد أزيد منها لما مر أن كثرة المال يصير سبباً لكثرة الحرص و سيأتي أوضح من ذلك .

١٩- ك : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبدالرحمن بن محمد الأسدي ، عن سالم بن مكرم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : اشتدت حال رجل من أصحاب النبي ﷺ فقالت له امرأته : لو أتيت رسول الله ﷺ فسألته ، فجاء إلى النبي ﷺ فلما رآه النبي ﷺ قال : من سألنا أعطيناه ، ومن استغنى أغناه الله فقال الرجل : ما يعني غيري فرجع إلى امرأته فأعلمها ، فقالت : إن رسول الله ﷺ بشر فأعلمه فأتاه ، فلما رآه رسول الله ﷺ صلى الله عليه وآله قال : من سألنا أعطيناه ومن استغنى أغناه الله ، حتى فعل الرجل ذلك ثلاثاً ثم ذهب الرجل فاستعار معولاً ثم أتى الجبل فصعده فقطع حطباً ثم جاء به فباعه بنصف مد من دقيق فرجع به فأكله ، ثم ذهب من الغد فجاء بأكثر من ذلك فباعه فلم يزل يعمل و يجمع حتى اشترى معولاً ثم جمع حتى اشترى بكرين و غلاماً ثم أثرى حتى أيسر فجاء إلى النبي ﷺ فأعلمه كيف جاء يسأله وكيف سمع النبي ﷺ فقال النبي ﷺ : قلت لك : من سألنا أعطيناه و من استغنى أغناه الله (١) .

بيان : « لو أتيت » لو للتمني « إن رسول الله ﷺ بشر » أي لا يعلم الغيب إلا الله ، و هو بشر لا يعلم الغيب أي لم يكن هذا الكلام معك لأنه لا يعلم ما في ضميرك ، أو لا يعلم كنه شدة حالنا وإنما عرف حاجتك في الجملة ، و في الصحاح المعول الفأس العظيمة التي يتقربها الصخر « من الغد » « من » بمعنى « في » والبكر بالفتح الفتى من الابل ، ويقال : أثرى الرجل : إذا كثرت أمواله ، وأيسر الرجل أي استغنى كل ذلك ذكره الجوهري .

٢٠- ك : عن العدة ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن الفرات ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وآله : من أراد أن يكون أغنى الناس فليكن بما في يده الله أوثق منه بما في يده غيره (١) .

بيان : « فليكن بما في يده الله » أي في قدرة الله و قضاؤه و قدره « أوثق منه بما في يده غيره » و لو نفسه فأنه لا يصل إليه الأول ، و لا ينتفع بالثاني ، إلا بقضاء الله و قدره ، والحاصل أن الغنا عن الخلق لا يحصل إلا بالوثوق بالله سبحانه والتوكل عليه ، و عدم الاعتماد على غيره ، والعلم بأن الضرر النافع هو الله ، ويفعل بالعباد ما علم صلاحهم فيه ، و يمنهم ما علم أنه لا يصلح لهم .

٣١-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر [أ] وأبي عبد الله عليه السلام قال : من قنع بما رزقه الله فهو من أغنى الناس (٢) .

بيان : « فهو من أغنى الناس » لأن الغنا عدم الحاجة إلى الغير ، والقانع بما رزقه الله لا يحتاج إلى السؤال عن غيره تعالى .

٣٢-٥ : بالاسناد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن حمزة بن حمران قال : شكى رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام أنه يطلب فيصيب و لا يقنع ، وتنازعه نفسه إلى ما هو أكثر منه ، و قال : علمني شيئاً أنتفع به ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن كان ما يكفيك يغنيك ، فأدنى ما فيها يغنيك ، و إن كان ما يكفيك لا يغنيك ، فكل ما فيها لا يغنيك (٣) .

٣٣-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عدة من أصحابه ، عن حنان بن سدير رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من رضي من الدنيا بما يجزيه ، كان أيسر ما فيها يكفيه ، و من لم يرض من الدنيا بما يجزيه ، لم يكن شيء منها يكفيه (٤) .

بيان : أجزء مهموز ، و قد يخفف أي أغنى وكفى ، قال في المصباح : قال الأزهري : والفقهاء يقولون فيه : أجزى من غير همز ، و لم أجده لأحد من أئمة

اللغة ، ولكن إن همزاً جزأ فهو بمعنى كفى ، وفيه نظراً أنه إن أراد امتناع التسهيل فقد توقّف في غير موضع التوقّف ، فإنّ تسهيل همزة الطرف في الفعل المزيد وتسهيل الهمزة الساكنة قياسيّ فيقال: أرجأت الأمر وأرجيته ، وأنسأت وأنسيت وأخطأت وأخطيت .

١٣٠

﴿باب الكبير﴾

الآيات : البقرة : أفكلمّا جاءكم رسولٌ بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم (١). وقال تعالى : وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالاثم فحسبه جهنم ولبئس المهاد (٢) .

النساء : إنّ الله لا يحبُّ من كان مختلاً فخوراً (٣) .

المائدة : ذلك بأنّ منهم قسيسين ورهباناً وأنهم لا يستكبرون (٤) .

الاعراف : فما يكون لك أن تتكبر فيها فاخرُج إنّك من الصّاغرين (٥) . وقال تعالى : والذين كذّبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون [إلى قوله تعالى :] إنّ الذين كذّبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتّى يلج الجمل في سمّ الخياط (٦) . وقال سبحانه : ونادى أصحاب الأعراف رجالاً يعرفونهم بسيماهم قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون (٧) .

(١) البقرة : ٨٧ .

(٢) البقرة : ٢٠٦ .

(٣) النساء : ٣٤ .

(٤) المائدة : ٨٢ .

(٥) الاعراف : ١٣ .

(٦) الاعراف : ٤٨ .

(٧) الاعراف : ٣٦-٤٠ .

وقال : قال الملاّ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم أتعلمون أنّ صالحاً مرسلٌ من ربّه قالوا إنّنا بما أرسل به مؤمنون ۞ قال الذين استكبروا إنّنا بالذي آمنتم به كافرون (١) .

وقال تعالى : قال الملاّ الذين استكبروا من قومه لنخرجنك يا شعيب (٢) .

وقال : فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين (٣) .

وقال تعالى : سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق (٤) .

يونس : فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين (٥) .

هود : حاكياً عن قوم نوح : فقال الملاّ الذين كفروا من قومه ما نراك إلاّ بشراً مثلنا وما نريك اتّبعك إلاّ الذين هم أراذلنا بادي الرأى وما نرى لكم علينا من فضل بل نظنّكم كاذبين - إلى قوله - : وما أنا بطارد الذين آمنوا إنّهم ملاقوا ربّهم ولكنتي أريكم قوماً تجهلون ۞ ويا قوم من ينصرني من الله إنّ طردتهم أفلا تذكرون ۞ ولا أقول لكم عندي خزائن الله ولا أعلم الغيب ولا أقول إنّني ملك ولا أقول للذين تزددري أعينكم لن يؤتيهم الله خيراً الله أعلم بما في أنفسهم إنّني إذا لمن الظالمين (٦) .

وقال حاكياً عن قوم شعيب : قالوا يا شعيب ما نفقه كثيراً ممّا تقول و إنّنا لرأيك فينا ضعيفاً ولولا رهطك لرجمناك وما أنت علينا بعزيز ۞ قال يا قوم أرهطي أعزّ عليكم من الله واتخذتموه ورائكم ظهيراً إنّ ربّي بما تعملون محيط (٧) .
ابراهيم : واستفتحوا وخاب كل جبار عنيد (٨) .

(١) الاعراف : ١٥ - ٧٤ .

(٢) الاعراف : ٨٨ .

(٣) الاعراف : ١٣٣ .

(٤) الاعراف : ١٤٤ .

(٥) يونس : ٧٥ . (٦) هود : ٢٧ - ٣١ .

(٧) هود : ٩١ - ٩٢ . (٨) ابراهيم : ١٥ .

وقال تعالى : وبرزوا لله جميعاً فقال الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا من عذاب الله من شيء قالوا لوهدينا الله لهديناكم سواء علينا أجزعنا أم صبرنا ما لنا من محيص (١) .

النحل : فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون ✽ لا جرم أن الله يعلم ما يسرون وما يعلنون إنه لا يحب المستكبرين (٢) .
وقال تعالى : فلبئس مثوى المتكبرين (٣) .

وقال تعالى : وهم لا يستكبرون (٤) .
أسرى : ولا تمش في الأرض مرحاً ✽ إنك لن تخرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً (٥) .

المؤمنون : ثم أرسلنا موسى وأخاه هرون بآياتنا وسلطان مبين ✽ إلى فرعون وملائه فاستكبروا وكانوا قوماً عالين ✽ فقالوا أنؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون (٦) .

الفرقان : لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا كبيراً (٧) .
الشعراء : وما أنت إلا بشر مثلنا وإن نظنك لمن الكاذبين (٨) .
القصص : واستكبر هو وجنوده في الأرض بغير الحق وظنوا أنهم إلينا لا يرجعون (٩) .

لقمان : ولا تصغر خدك للناس ولا تمش في الأرض مرحاً إن الله لا يحب كل مختال فخور (١٠) .

(١) إبراهيم : ٢١ .

(٢) النحل : ٢٢-٢٣ .

(٣) النحل : ٢٩ .

(٤) النحل : ٤٩ . (٥) أسرى : ٣٧ - ٣٨ .

(٦) المؤمنون : ٤٥-٤٧ . (٧) الفرقان : ٢١ .

(٨) الشعراء : ١٨٦ . (٩) القصص : ٣٩ . (١٠) لقمان : ١٨ .

التنزيل : وهم لا يستكبرون (١) .

فاطر : استكباراً في الأرض (٢) .

الصفات : إنهم كانوا إذا قيل لهم لا إله إلا الله يستكبرون (٣) .

ص : إلا إبليس استكبر وكان من الكافرين - إلى قوله تعالى : أستكبرت

أم كنت من العالين ؟ قال أنا خير منه خلقتني من نارٍ وخلقته من طين (٤) .

الزمر : بلى قد جاءتك آياتي فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين

إلى قوله تعالى : أليس في جهنم مثوى للمتكبرين (٥) .

المؤمن : وقال موسى إنني عذت بربِّي وربكم من كل متكبرٍ لا يؤمن

بيوم الحساب (٦) .

وقال تعالى : كذلك يطبع الله على كل قلب متكبرٍ جبار (٧) .

وقال تعالى : وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا

كنّا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ؟ قال الذين استكبروا إنا كلٌّ

فيها إن الله قد حكم بين العباد (٨) .

وقال تعالى : إن في صدورهم إلا كبرٌ ما هم ببالغيه فاستعذ بالله إنه هو

السميع البصير (٩) .

وقال تعالى : إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين (١٠) .

وقال تعالى : فبئس مثوى المتكبرين (١١) .

السجدة : فأما عادٌ فاستكبروا في الأرض وقالوا من أشدُّ منا قوةً أو لم

(١) التنزيل : ١٥ .

(٣) الصفات : ٣٥ .

(٢) فاطر : ٤٣ .

(٥) الزمر : ٥٩-٦٠ .

(٤) ص : ٧٤-٧٦ .

(٧) المؤمن : ٣٥ .

(٦) المؤمن : ٢٧ .

(٩) المؤمن : ٥٦ .

(٨) المؤمن : ٤٧ و ٤٨ .

(١١) المؤمن : ٧٦ .

(١٠) المؤمن : ٦٠ .

يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوةً وكانوا بآياتنا يجحدون (١) .

نوح : و أصرُّوا واستكبروا استكباراً (٢) .

المدثر : ثم أَدبر واستكبر فقال إن هذا إلا سحرٌ يؤثر (٣) .

تفسير : « أفكَلَمَّا جَاءَكُمْ » (٤) الخطاب لليهود « رسول بما لا تهوى أنفسكم ،

في تفسير الامام عليه السلام أي أخذ عهدكم و مواثيقكم بما لا تحبُّون من اتباع النبي

صلَّى الله عليه وآله و بذل الطاعة لأولياء الله « استكبرتم » عن الايمان والاتباع

« ففريقاً كذَّبتم » كموسى و عيسى « و فريقاً تقتلون » أي قتل أسلافكم كزكريا

و يحيى ، و أنتم رُمتم قتل محمد و عليّ فخيَّب الله سعيكم (٥) .

« وإذا قيل له اتق الله » (٦) ودع سوء صنيعك « أخذته العزّة بالاثم » أي

حملته الأثمة و حميّة الجاهليّة على الاثم الذي يؤمر باتقائه ، و ألزمته ارتكابه

لجأجأ ، من قولك أخذته بكذا إذا حملته عليه ، و ألزمته إيتاء ، فيزداد إلى شرّه

شرّاً ، و يضيف إلى ظلمه ظلماً « فحسبه جهنم » أي كفاه جزاء و عذاباً على سوء

فعله « و لبئس المهاد » أي الفراش يمهدها و يكون دائماً فيها ، كذا في تفسير الامام

عليه السلام (٧) .

« من كان مختالاً » (٨) أي متكبراً يأنف عن أقاربه و جيرانه و أصحابه و لا

يكتنف إليهم « فخوراً ، يتفاخر عليهم .

« وأنهم لا يستكبرون » (٩) أي عن قبول الحق إذا فهموه ، ويتواضعون .

« فما يكون لك » (١٠) أي فما يصحُّ لك « أن تتكبر فيها » وتعصى ، فانها

(١) السجدة : ١٥ .

(٢) نوح : ٧ .

(٣) المدثر : ٢٣-٢٤ . (٤) البقرة ، ٨٧ .

(٥) تفسير الامام : ١٧٢ . (٦) البقرة : ٢٠٦ .

(٧) تفسير الامام : ٢٨٣ . (٨) النساء : ٣٤ .

(٩) المائدة : ٨٢ . (١٠) الاعراف : ١٣ .

مكان الخاشع المطيع ، قيل : فيه تنبيه على أن التكبر لا يليق بأهل الجنة ، وأنه تعالى إنما طرده وأهبطه للتكبر لا بمجرد عصيانه « إنك من الصاغرين » أي ممن أهانه الله تعالى لكبره .

« واستكبروا عنها » (١) أي عن الايمان بها « لا تفتح لهم أبواب السماء » لأدعيتهم وأعمالهم ، ولنزول البركة عليهم ، و لعود أرواحهم إذا ماتوا . وفي المجمع (٢) عن الباقر عليه السلام : « أما المؤمنون فترفع أعمالهم وأرواحهم إلى السماء فتفتح لهم أبوابها ، و أما الكافر فيصعد بعمله و روحه حتى إذا بلغ إلى السماء نادى مناد : اهبطوا به إلى سجين ، و هو واد بحضرموت ، يقال له : برهوت « ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط » أي لا يدخلون الجنة حتى يكون ما لا يكون أبداً .

« الذين استكبروا » (٣) أي أنفوا من اتباعه « للذين استضعفوا » أي للذين استضعفهم وأذلّوهم « لمن آمن منهم » بدل الذين « أتعلمون » قالوه على سبيل الاستهزاء . « فاستكبروا » (٤) أي من الايمان

« سأصرف عن آياتي » (٥) أي المنصوبة في الأفاق والأنفس ، أو معجزات الأنبياء ، و في المجمع (٦) ذكر في معناه وجوه أحدها أنه أراد سأصرف عن نيل الكرامة المتعلقة بآياتي والاعتزاز بها ، كما يناله المؤمنون في الدنيا والآخرة المستكبرين ، وثانيها أن معناه سأصرفهم عن زيادة المعجزات التي أظهرها على الأنبياء بعد قيام الحجة بما تقدّم من المعجزات ، و ثالثها أن معناه سأمنع من الكذابين والمنكبرين آياتي ومعجزاتي وأصرفهم عنها ، وأخص بها الأنبياء و رابعها أن يكون الصرف معناه المنع من إبطال الآيات والحجج ، والقدر فيها

(١) الاعراف : ٢٠ .

(٢) مجمع البيان ج ٤ ص ٤١٨ .

(٣) الاعراف : ٧٥ ، ٧٦ .

(٤) الاعراف : ١٣٣ .

(٥) الاعراف : ١٤٦ (٦) مجمع البيان ج ٤ ص ٤٧٧ .

وخامسها أن المراد سأصرف عن إبطال آياتي والمنع من تبليغها هؤلاء المتكبرين .
« فاسكبوا » (١) أي عن اتباعها « وكانوا قوما مجرمين ، أي معنادين
الاجرام ، فلذلك تهاونوا في رسالة ربهم ، واجترأوا على ردها .

« ما نريك إلاّ بشراً مثلاً » (٢) أي لا مزية لك علينا تخصك بالنبوة
ووجوب الطاعة « إلاّ الذين هم أراذلنا » أي أخسائونا (٣) وقال علي بن إبراهيم : (٤)
يعني المساكين والفقراء « بادي للرأي » أي ظاهر الرأي من غير تعمق من البدو
أو أوّل الرأي من البدء ، وإنما استرذلوهم لفقرتهم ، فانهم لما لم يعلموا إلاّ
ظاهراً من الحياة الدنيا كان الأخطأ بها أشرف عندهم ، والمحروم أراذل « وما نرى
لكم » أي لك وللمتبعيك « علينا من فضل » يؤهّلكم للنبوة ، واستحقاق المتابعة
« بل نظنكم كاذبين » أنت في دعوى النبوة وإياهم في دعوى العلم بصدقك .

« وما أنا بطارد الذين آمنوا » (٥) يعني الفقراء ، وهو جواب لهم حين
سألوا طردهم « إنهم ملاقوا ربهم » يلاقونه و يفوزون بقربه فيخاصمون طاردهم
فكيف أطردهم « ولكنّي أريكهم قوماً تجهلون ، الحقّ وأهله ، و تنسفون عليهم
بأن تدعوهم أراذل « من ينصرنى من الله » يدفع انتقامه « إن طردتهم » وهم بتلك
المثابة ، « أفلا تذكرون » لتعرفوا أن التماس طردهم و توفيق الايمان عليه ليس
بصواب .

« ولا أقول لكم عندي خزائن الله » (٦) أي خزائن رزقه حتّى جحدتم فضلي
« ولا أعلم الغيب » أي ولا أقول : أنا أعلم الغيب ، حتّى تكذبوني استبعاداً أو

(١) يونس : ٧٥ .

(٢) هود : ٢٧ .

(٣) مجمع البيان ج ٥ ص ١٥٤ . انوار التنزيل : ١٩٣ .

(٤) تفسير القمى : ٣٠١ .

(٥) هود : ٢٩ .

(٦) هود : ٣١ .

حتى أعلم أن هؤلاء اتبعوني بادي الرأي من غير بصيرة وعقد قلب ، ولا أقول إنني ملك ، حتى تقولوا: ما أنت إلا بشر مثلنا ، ولا أقول للذين تزدري أعينكم ، أي ولا أقول في شأن من استرذلتموهم لفقرهم من زرى عليه إذا عابه ، وإسناده إلى الأعين للمبالغة ، والتنبية على أنهم استرذلوهم بادي الرأي من غير رؤية ، لن يؤتيهم الله خيراً ، فإن ما أعد الله لهم في الآخرة خير مما آتاكم في الدنيا ، إنني إذا لمن الظالمين ، إن قلت : شيئاً من ذلك .

« ما نفقه » (١) أي ما نفهم « ضعيفاً » أي لا قوة لك ولا عزاً وقال علي بن إبراهيم : (٢) قد كان ضعف بصره ، و لو لا رهطك ، أي قومك وعزتهم عندنا لكونهم على مثلنا ، لرجحناك ، أي لقتلناك شر قتلة ، وما أنت علينا بعزيز ، فتمنعنا عزتك عن القتل ، بل رهطك هم الأعزّة علينا ، واتخذتموه ورائكم ظهيراً ، وجعلتموه كالمسنيّ المنبوذ وراء الظهر لا يعاب به .

« واستفتحوا » (٣) أي سألوا من الله الفتح على أعدائهم ، أو القضاء بينهم وبين أعاديهم ، من الفتاحة بمعنى الحكومة ، و خاب كل جبار عنيد ، في التوحيد عن النبي ﷺ من أبي أن يقول : لا إله إلا الله ، و روى علي بن إبراهيم (٤) عن الباقر عليه السلام قال : العنيد المعرض عن الحق « وبرزوا لله جميعاً » (٥) يعني يبرزون يوم القيامة « فقال الضعفاء » أي ضعفاء الرأي و هم الأتباع « للذين استكبروا ، أي لرؤسائهم ، و في المتنجد في خطبة الغدير لأمر المؤمنين عليه السلام بعد تلاوته لها أفندرون الاستكبار ما هو ؟ هو ترك الطاعة لمن أمروا بطاعته ، والترفع على من

(١) هود : ٩١ - ٩٢ .

(٢) تفسير القمي : ٣١٤ .

(٣) إبراهيم : ١٥ .

(٤) تفسير القمي : ٣٣٤ .

(٥) إبراهيم : ٢١ .

ندبوا إلى متابعتهم «إنا كنّا لكم تبعاً» في تكذيب الرّسل ، والاعراض عن نصائحهم «فهل أنتم مغنون عنّا» أي دافعون عنّا «من عذاب الله من شيء قالوا لو هدينا الله « للإيمان والنّجاة من العذاب ، وقال عليّ بن إبراهيم : (١) الهدى هنا الثّواب « من محيص » أي منجى و مهرب من العذاب ،

« قلوبهم منكّرة » (٢) في المجمع (٣) أي جاحدة للحقّ يستبعد ما يرد عليها من المواعظ « وهم مستكبرون » عن الانقياد للحقّ دافعون له من غير حجة والاستكبار طلب الترفع بترك الازعان للحقّ «إنّه لا يحبّ المستكبرين» أي المنعظمين الذين يأنفون أن يكونوا أتباعاً للأنبيا ، أي لا يريد ثوابهم وتعظيمهم . وأقول: روى العياشي (٤) أنّه مرّ الحسن بن عليّ عليه السلام على مساكين قد بسطوا كساءهم وألقوا كسراً ، فقالوا : هلمّ يا ابن رسول الله ! فنشئ وركه فأكل معهم ثمّ تلا «إنّ الله لا يحبّ المستكبرين» .

«فلبئس مثوى المتكبرين» أي جهنّم ، وهم لا يستكبرون « أي عن عبادته (٥) «مرحاً» (٦) أي ذا مرح ، و في المجمع (٧) معناه لا تمش على وجه الأشر والبطر والخيلاء والتكبر قال الزّجاج : معناه لا تمش في الأرض مختلاً فخوراً و قيل : المرح شدّة الفرح بالباطل «إنّك لن تخرق» الخ هذا مثل ضربه الله قال : إنّك أيّها الانسان لن تشقّ الأرض من تحت قدمك بكبرك ، و لن تبلغ الجبال بنطاو لك ، والمعنى أنّك لن تبلغ ممّا تريد كثير مبلغ ، كما لا يمكنك أن تبلغ هذا ، فما وجه المثابرة على ما هذا سبيله؟ مع أنّ الحكمة زاجرة عنه ، وإنّما

(١) تفسير القمي : ٤٤٥ .

(٢) النحل : ٢٢ و ٢٣ .

(٣) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٥٥ .

(٤) تفسير العياشي ج ٢ ص ٢٥٧ .

(٥) النحل ، ٢٩ و ٤٩ .

(٦) أسرى : ٣٧ . (٧) مجمع البيان ج ٦ ص ٤١٦ .

قال ذلك ، لأنّ من الناس من يمشي في الأرض بطراً يدقّ قدميه عليها ، ليري بذلك قدرته وقوّته ، ويرفع رأسه و عنقه ، فيبشّ الله سبحانه أنّه ضعيف مهين ، لا يقدر أن يخرق الأرض بدقّ قدميه عليها ، حتى ينتهي إلى آخرها ، وأنّ طوله لا يبلغ الجبال ، وإن كان طويلاً ، علّم سبحانه عباده التواضع والمروءة والوقار .

« فاستكبروا » (١) أي عن الايمان والمناجاة « وكانوا قوما عالين » أي متكبرين « و قومهما لنا عابدون » يعني أنّ بني إسرائيل لنا خادمون منقادون .

« لقد استكبروا في أنفسهم » (٢) أي في شأنهم « وعتوا » أي تجاوزوا الحدّ في الظلم « عتواً كبيراً » بالغا أقصى مراتبه ، حيث عاينوا المعجزات القاهرة ، فأعرضوا عنها ، واقترحوا لأنفسهم الخبيثة ما سدّت دونه مطامح النفوس القدسيّة .

« بغير الحق » (٣) أي بغير الاستحقاق ، فإنّ الكبرياء رداء الله « لا يرجعون » أي بالنشور .

« ولا تصعّر خدّك للناس » (٤) قيل : أي لا تملّه عنهم ، ولا تولّهم صفحة خدّك كما يفعل المتكبرون ، من الصعّر وهو داء يعتري البعير فيلوي عنقه ، وفي المجمع (٥) أي ولا تمل وجهك من الناس تكبراً ولا تعرض عمّن يكلمك استخفافاً به ، وهذا معنى قول ابن عباس وأبي عبد الله عليه السلام ، وقيل : هو أن يسلم عليك فنلوي عنقك تكبراً « ولا تمش في الأرض مرحاً » أي بطراً وخيلاء « إنّ الله لا يحب كل مختالٍ » أي كل متكبر « فخور » على الناس ، وقال عليّ بن إبراهيم (٦) « ولا تصعّر خدّك » أي لا تذللّ للناس طمعاً فيما عندهم « ولا تمش في الأرض مرحاً » أي فرحاً وفي رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام أي بالعظمة .

(١) المؤمنون : ٤٥ . (٢) الفرقان ، ٢١ .

(٣) القصص : ٣٩ .

(٤) لقمان : ١٨ .

(٥) مجمع البيان ج ٨ ص ٣١٩ .

(٦) تفسير القمي : ٥٠٨ .

« وهم يستكبرون » (١) قيل أي عن الايمان والطاعة .
 « يستكبرون » (٢) أي عن كلمة التوحيد أو على من يدعوهم إليه .
 « استكبر » (٣) قيل أي تعظم و صار من الكافرين باستنكاره أمر الله تعالى واستكباره عن المطاوعة « استكبرت أم كنت من العالين » قيل أي تكبرت من غير استحقاق ، أو كنت ممن علا واستحقّ التفوق ؟ وقيل : استكبرت الآن أم لم تنزل كنت من المستكبرين .

وأقول في بعض الروايات أن المراد بالعالين أنوار الحجج عليهم السلام .
 « بلى قد جائتك آياتي » (٤) قال علي بن إبراهيم (٥) : المراد بالآيات الأئمة عليهم السلام « معنوى للمتكبرين » أي عن الايمان والطاعة ، وروى علي بن إبراهيم عن الصادق عليه السلام قال : « إن في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له سقر ، شكى إلى الله تعالى شدة حرّه وسأله أن يتنفّس فأذن له فتنفّس فأحرق جهنم (٦) » « إن في صدورهم إلا كبر » (٧) قال البيضاوي أي إلا تكبر عن الحق ، وتعظم عن التفكر والتعلّم أو إرادة الرياسة ، أو أن النبوة والملك لا يكون إلا لهم « ما هم ببالغيه » أي ببالغي دفع الآيات أو المراد ، « فاستعذ بالله » أي فالتجىء إليه « إنّه هو السميع البصير » لأقوالكم وأفعالكم .

« عن عبادتي » (٨) فسّرت في الأخبار بالدعاء « داخرين » أي صاخرين وفي الكافي (٩) عن الباقر عليه السلام : في هذه الآية قال : هو الدعاء وأفضل العبادة الدعاء والأخبار في ذلك كثيرة سيأتي في كتاب الدعاء إنشاء الله ، وفي الصحيفة السجادية (١٠)

(١) التنزيل : ١٥ . (٢) الصافات : ٣٥ .

(٣) ص : ٧٤ - ٧٦ . (٤) الزمر : ٥٩ .

(٥) تفسير القمى : ٥٧٩ . (٦) تفسير القمى : ٥٧٩ .

(٧) المؤمن : ٥٦ . (٨) المؤمن : ٦٠ .

(٩) الكافي ج ٢ ص ٤٦٧ .

(١٠) الدعاء : ٤٥ في وداع شهر رمضان .

بعد ذكر هذه الآية : فسميت دعاءك عبادة ، وتركه استكباراً ، وتوعدت على تركه دخول جهنم داخرين .

« فبئس منوى المتكبرين » (١) .

« فاستكبروا » (٢) أي فتعظموا فيها على أهلها بغير استحقاق ، واغترؤا بقوتهم وشوكتهم « هو أشد منهم قوة » أي قدرة « وكانوا بآياتنا يجدون » أي يعرفون أنها حق وينكرونها .

« ثم أدبر » (٣) [أي] عن الحق « واستكبر » عن اتباعه « ويؤثر » أي يروى ويتعلم .

١- ٣ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبان ، عن حكيم قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن أدنى الالحاد ، قال : إن الكبر أدناه (٤) .

بيان : قال الراغب : ألحد فلان مال عن الحق ، والالحاد ضربان : إلحاد إلى الشرك بالله ، وإلحاد إلى الشرك بالأسباب ، فالأول ينافي الايمان ويبطله والثاني يوهن عراه ولا يبطله ، ومن هذا النحو قوله عز وجل « ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم » (٥) .

وقال : الكبر الحالة التي ينخصص بها الانسان من إعجابه بنفسه وذلك أن يرى الانسان نفسه أكبر من غيره ، وأعظم التكبر التكبر على الله عز وجل بالامتناع من قبول الحق ، والاذعان له بالعبادة ، والاستكبار يقال على وجهين : أحدهما أن يتحرفى الانسان ويطلب أن يصير كبيراً وذلك متى كان على ما يجب وفي المكان الذي يجب وفي الوقت الذي يجب فمحمود ، والثاني أن يتشبع فيظهر من نفسه ما ليس له ، وهذا

(١) المؤمن : ٧٦ ولم يسطرله تفسير . (٢) السجدة : ١٥ .

(٣) المدثر : ٢٣ و ٢٤ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٥) مفردات غريب القرآن ٤٤٨ ، والاية في الحج : ٢٥ .

هو المذموم .

وعلى هذا ما ورد في القرآن وهو ما قال تعالى : « أبيض واستكبر ، أفكلاً جائلكم رسولٌ بما لا تهوى أنفسكم استكبرتم ، وأصرُّوا واستكبروا استكباراً » (١) وقال تعالى : « فاستكبروا في الأرض وما كانوا سابقين » (٢) وقال تعالى : « الذين يستكبرون في الأرض بغير الحق » (٣) وقال تعالى : « إنَّ الذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم أبواب السماء - قالوا ما أغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون » (٤) .

وقوله تعالى : « فيقول الضعفاء للذين استكبروا ، قابل المستكبرين بالضعفاء تنبيها على أنَّ استكبارهم كان بما لهم من القوة في البدن والمال ، وقال تعالى : « قال الملأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا » (٥) فقابل بالمستكبرين المستضعفين ، وقال عز وجل : « ثمَّ بعثنا من بعدهم موسى و هارون إلى فرعون وملائته فاستكبروا وكانوا قوماً مجرمين » (٦) . نبه تعالى بقوله : « فاستكبروا » على تكبرهم وإعجابهم بأنفسهم وتعظيمهم عن الإصغاء إليه ، ونبه بقوله « وكانوا قوماً مجرمين » على أنَّ الذي حملهم على ذلك هو ما تقدّم من جرمهم ، فإنَّ ذلك لم يكن شيئاً حدث منهم ، بل كان ذلك دأبهم .

قال : « فالذين لا يؤمنون بالآخرة قلوبهم منكرة وهم مستكبرون » وقال بعده « إنَّه لا يحبُّ المستكبرين » (٧) .

(١) البقرة : ٣٤ ، و ٧٨ ، نوح : ٧ .

(٢) العنكبوت : ٣٥ .

(٣) كذا في نسخة الكمباني ، وهكذا المصدر وفي المصحف : فاستكبروا في

الأرض بغير الحق .

(٤) الاعراف : ٤٠ و ٤٨ .

(٥) الاعراف : ٧٥ .

(٦) يونس : ٧٥ . (٧) النحل : ٢٢ - ٢٣ .

والمتكبر يقال على وجهين : أحدهما أن تكون الأفعال الحسنة كثيرة في الحقيقة ، وزائدة على محاسن غيره ، وعلى هذا وصف الله تعالى بالمتكبر وقال تعالى : « العزيز الجبار المتكبر » (١) الثاني أن يكون متكلفاً لذلك متشبعاً وذلك في وصف عامة الناس نحو قوله عز وجل : « فبئس مثوى المتكبرين » (٢) وقوله تعالى : « كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار » (٣) ومن وصف بالمتكبر على الوجه الأول فمحمود ، ومن وصف به على الوجه الثاني فمذموم . ويدل على أنه قد يصح أن يوصف الانسان بذلك ، ولا يكون مذموماً قوله تعالى : « سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق » (٤) فجعل المتكبرين بغير الحق مصروفاً .

والكبرياء هي الترفع عن الانقياد ، وذلك لا يستحقه غير الله قال تعالى « وله الكبرياء في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم » (٥) ولما قلنا روي عنه ﷺ يقول عن الله تعالى : الكبرياء ردائي والعظمة إزاري ، فمن نازعني في شيء منهما قصمته « قالوا أجبنا لتلفتنا عما وجدنا عليه آباءنا وتكون لكما الكبرياء في الأرض ، وما نحن لكما بمؤمنين » (٦) انتهى (٧) .

واقول : الآيات والأخبار في ذم الكبر ومدح التواضع ، أكثر من أن تحصى قال الشهيد قدس الله روحه : الكبر معصية والأخبار كثيرة في ذلك قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لن يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من الكبر . فقالوا : يا رسول الله إن أحدنا يحب أن يكون ثوبه حسناً وفعله حسناً فقال : إن الله جميل يحب الجمال ولكن الكبر بطن الحق وغمص الناس .

بطر الحق رده على قائله ، والغمص بالصاد المهملة الاحتقار والحديث مؤول بما يؤدّي إلى الكفر ، أو يراد أنه لا يدخل الجنة مع دخول غير المتكبر بل بعده

(١) الحشر : ٢٣ (٢) الزمر : ٧٢ .

(٣) غافر : ٣٥ . (٤) الاعراف : ١٤٦ .

(٥) الجاثية : ٣٧ . (٦) يونس : ٧٨ .

(٧) مفردات غريب القرآن ٢٢١ و ٢٢٢ .

وبعد العذاب في النار ، وقد علم منه أن التجلل ليس من التكبر في شيء انتهى .
و قيل : الكبر ينقسم إلى باطن و ظاهر ، والباطن هو خلق في النفس
والظاهر هو أعمال تصدر من الجوارح ، واسم الكبر بالخلق الباطن أحق ، وأما
الأعمال فانها ثمرات لذلك الخلق ، ولذلك إذا ظهر على الجوارح يقال له تكبر
و إذا لم يظهر يقال له : في نفسه كبر ، فالأصل هو الخلق الذي في النفس و هو
الاسترواح إلى رؤية النفس فوق المتكبر عليه فان الكبر يستدعي متكبراً عليه
ومتكبراً به ، وبه ينفصل الكبر عن العجب ، فان العجب لا يستدعي غير المعجب .
بل لو لم يخلق الانسان إلا وحده تصوّر أن يكون معجباً ، ولا يتصور أن
يكون متكبراً إلا أن يكون مع غيره ، و هو يرى نفسه فوق ذلك الغير في صفات
الكمال بأن يرى لنفسه مرتبة ولغيره مرتبة ، ثم يرى مرتبة نفسه فوق مرتبة غيره
فعند هذه الاعتقادات الثلاثة يحصل فيه خلق الكبر لأن هذه الرؤية هي الكبر ، بل
هذه الرؤية وهذه العقيدة تنفخ فيه ، فيحصل في قلبه اغترار ، وهزّة وفرح ، وركون
إلى ما اعتقده ، وعز في نفسه بسبب ذلك ، فتلك العزّة والهزّة والركون إلى المعتقد
هو خلق الكبر ، ولذلك قال النبي ﷺ : أعوذ بك من نفخة الكبرياء .

فالكبر عبارة عن الحالة الحاصلة في النفس من هذه الاعتقادات ويسمى أيضاً
عزّاً و تعظماً ، ولذلك قال ابن عباس في قوله تعالى « إن في صدورهم إلا كبر
ما هم بباليه » (١) فقال : عظمة لا يبلغوها ، ثم هذه العزّة تقتضي أعمالاً في
الظاهر والباطن وهي ثمراته ، ويسمى ذلك تكبراً ، فانه مهما عظم عنده قدر نفسه
بالإضافة إلى غيره ، حقّر من دونه وازدراه ، وأقصاه من نفسه وأبعده ، وترفع
عن مجالسته ومواكلته ، و رأى أن حقّه أن يقوم ماثلاً بين يديه إن اشتد كبره .
فان كان كبره أشد من ذلك ، استنكف عن استخدامه ، و لم يجعله أهلاً
للقيام بين يديه ، فان كان دون ذلك ، يأنف عن مواساته و يتقدّم عليه في مضايق
الطرق ، و ارتفع عليه في المحافل وانتظر أن يبدأ بالسلام ، و إن حاج أو ناظر

استنكف أن يردّ عليه ، وإن وعظ أنف من القبول ، وإن وعظ عنف في النصح وإن ردّ عليه شيء من قوله غضب ، وإن علم لم يرفق بالمعلمين واستدلّهم وانتهرهم وامتنّ عليهم واستخدمهم وينظر إلى العامة كما ينظر إلى الحمير استجهالاً لهم ، واستحقاراً .

والأعمال الصادرة من الكبر أكثر من أن تحصى ، فهذا هو الكبر وآفته عظيمة ، وفيه يهلك الخواص والعوام وكيف لاتعظم آفته ، وقد قال رسول الله ﷺ : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر .

وإنما صار حجاباً عن الجنة لأنّه يحول بين المرء وبين أخلاق المؤمنين كلّها ، وتلك الأخلاق هي أبواب الجنة ، والكبر وعزّ النفس تغلق تلك الأبواب كلّها لأنّه مع تلك الحالة لا يقدر على حبّه للمؤمنين ما يجب لنفسه ، ولا على التواضع وهو رأس أخلاق المتقين ، ولا على كظم الغيظ ، ولا على ترك الحقد ولا على الصدق ولا على ترك الحسد والغضب ، ولا على النصيحة اللطيفة ، ولا على قبوله ولا يسلم من الأذى بالناس و اغتياهم ، فما من خلق ذميم إلاّ وصاحب الكبر والعزّ مضطربّ إليه ليحفظ به عزّه ، وما من خلق محمود إلاّ وهو عاجز عنه ، خوفاً من أن يفوته عزّه ، فعن هذا لم يدخل الجنة .

وشرّ أنواع الكبر ما يمنع من استفادة العلم وقبول الحقّ والانقياد له وفيه وردت الآيات التي فيها ذمّ المتكبرين كقوله سبحانه : « وكنتم عن آياته تستكبرون » (١) وأمثالها كثيرة ، ولذلك ذكر رسول الله ﷺ جحود الحقّ في حدّ الكبر ، والكشف عن حقيقته وقال : من سفه الحقّ وغمص الناس .

ثمّ أعلم أنّ المتكبر عليه هو الله أو رسله أو سائر الخلق ، فهو بهذه الجهة ثلاثة أقسام الأوّل التكبر على الله ، وهو أفحش أنواعه ولا مثار له إلاّ الجهل المحض والطغيان ، مثل ما كان لمرود وفرعون .

الثاني التكبر على الرسل والأوصياء عليهم السلام كقولهم : « أتؤمن لبشرين

مثلناه (١) « ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون » (٢) « وقالوا لولا أنزل علينا الملائكة أو نرى ربنا لقد استكبروا في أنفسهم وعتوا عتواً كبيراً » (٣) وهذا قريب من التكبر على الله عز وجل ، وإن كان دونه ، ولكنه تكبر عن قبول أمر الله .

الثالث التكبر على العباد ، وذلك بأن يستعظم نفسه ، ويستحققر غيره فتأبى نفسه عن الانقياد لهم ، وتدعوه إلى الترفع عليهم ، فيزدرهم ويستصغرهم ويأنف عن مساواتهم ، وهذا وإن كان دون الأوّل والثاني فهو أيضاً عظيم من وجهين :

أحدهما أن الكبر [والعزّة والعظمة لا يليق إلا بالمالك القادر فأما العبد الضيف الذليل المملوك العاجز الذي لا يقدر على شيء ، فمن أين يليق به الكبر] (٤) فمهما تكبر العبد فقد نازع الله تعالى في صفة لا تليق إلا بجلاله ، وإلى هذا المعنى الإشارة بقوله تعالى « العظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيهما قصمته » أي أنه خاص صفتي ولا يليق إلا بي ، والمنازع فيه منازع في صفة من صفاتي ، فإذا كان التكبر على عباده لا يليق إلا به ، فمن تكبر على عباده فقد جنى عليه ، وإذا الذي استرذل خواص غلمان الملك ، ويستخدمهم ويترفع عليهم ، ويستأثر بما حق الملك أن يستأثر به منهم ، فهو منازع له في بعض أمره وإن لم يبلغ درجته درجة من أراد الجلوس على سريره ، والاستبداد بملكه ، كمدعى الربوبية .

والوجه الثاني أنه يدعو إلى مخالفة الله تعالى في أوامره ، لأن المتكبر إذا سمع الحق من عبد من عباد الله ، استنكف عن قبوله ، ويشتمر بجحده ، وذلك ترى المناظرين في مسائل الدّين يزعمون أنهم يتباحثون عن أسرار الدّين

(١) المؤمنون : ٤٧ .

(٢) المؤمنون : ٣٤ .

(٣) الفرقان : ٢١ .

(٤) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩٣ .

ثم إنهم يتجادون تجاحد المتكبرين ، و مهما اتضح الحق على لسان أحدهم أف الآخر من قبوله ، وينشمر بججده ، و يحتال لدفعه ، بما يقدر عليه من التليس ، و ذلك من أخلاق الكافرين و المنافقين ، إذ وصفهم الله تعالى فقال : « وقال الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوَافِيهِ لَعَلَّكُمْ تَعْلَمُونَ » (١) وكذلك يحمل ذلك على الأنفة من قبول الوعظ كما قال تعالى : « و إذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم » (٢) وتكبر إبليس من ذلك .

فهذه آفة من آفات الكبر عظيمة ، ولذا ك شرح رسول الله ﷺ الكبر بهاتين الآفتين إذ سأله ثابت بن قيس فقال : يا رسول الله ﷺ إنني امرؤ حَبَّ إليَّ من الجمال ما ترى أفمن الكبر هو ؟ فقال ﷺ : لا ولكن الكبر من بطر الحق و غمص الناس ، وفي حديث آخر من سفه الحق ، و قوله : « غمص الناس » أي ازدرأهم و استحققهم ، و هم عباد الله أمثاله ، وخير منه ، وهذه الآفة الأولى ، وقوله سفه الحق هورده به وهذه الآفة الثانية .

ثم أعلم أنه لا يتكبر إلا من استعظم نفسه ، ولا يستعظمها إلا وهو يعتقد لها صفة من صفات الكمال ، و مجامع ذلك يرجع إلى كمال ديني " أود نبوي " والديني هو العلم والعمل ، والديني هو النسب والجمال والقوة و المال وكثرة الأنصار . فهذه سبعة .

الاول : العلم و ما أسرع الكبر إلى العلماء ، و لذلك قال ﷺ : آفة العلم الخيلاء فهو يتعزّز بعز العلم ، و يستعظم نفسه ، ويستحق الناس و ينظر إليهم نظره إلى البهايم ، و يتوقع منهم الاكرام والابتداء بالسلام ، و يستخدمهم ولا يعتني بشأنهم ، هذا فيما يتعلق بالدنيا وأما في الآخرة ، فبأن يرى نفسه عند الله أعلى وأفضل منهم ، فيخاف عليهم أكثر مما يخافه على نفسه ، و يرجو لنفسه أكثر مما يرجو لهم ، وهذا بأن يسمى جاهلاً أولى من أن يسمى عالماً ، بل العلم الحقيقي

هو الذي يعرف الانسان به نفسه وربه ، و خطر الخاتمة ، و حجة الله على العلماء و عظم خطر العمل (١) فيه ، و هذه العلوم تزيد خوفاً و تواضعاً و تخشعاً و يقتضي أن يرى أن كل الناس خير منه ، لعظم حجة الله عليه بالعلم ، و تقصيره في القيام بشكر نعمة العلم .

فان قلت : فما بال بعض الناس يزداد بالعلم كبراً و أمناً .
فاعلم أن له سببين أحدهما أن يكون اشتغاله بما يسمى علماً و ليس بعلم حقيقي ، و إنما العلم الحقيقي ما يعرف العبد به نفسه و ربه ، و خطر أمره في لقاء الله ، و الحجاب عنه ، و هذا يورث الخشية و التواضع دون الكبر و الأمن ، قال الله تعالى : « إنما يخشى الله من عباده العلماء » (٢) فأما ما وراء ذلك كعلم الطب و الحساب و اللغة و الشعر و النحو و فصل الخصومات و طرق المجادلات فاذا تجرد الانسان لها حتى امتلاء بها امتلاء كبراً و تفاقاً ، و هذه بأن تسمى صناعات أولى بأن تسمى علوماً ، بل العلم هو معرفة العبودية و الربوبية ، و طريق العبادة ، و هذا يورث التواضع غالباً .

السبب الثاني أن يخوض العبد في العلم و هو خبيث الدخلة ، ردي النفس سيئ الأخلاق ، فلم يشغل أو لا يتهذيب نفسه و تزكية قلبه ، بأنواع المجاهدات ولم يرض نفسه في عبادة ربه ، فبقي خبيث الجوهر ، فاذا خاض في العلم أي علم كان ، صادف العلم من قلبه منزلاً خبيثاً فلم يطب ثمره ، ولم يظهر في الخير أثره .
و قد ضرب وهب لهذا مثلاً ، فقال : العلم كالغيث ينزل من السماء حلواً صافياً فتشربه الأشجار بعروقها ، فتحوله على قدر طعومها ، فيزداد المرء مرارة و الحلو حلاوة ، و كذلك العلم يحفظه الرجال ، فيحوله على قدر همهم و أهوائهم فيزيد المتكبر تكبراً و المتواضع تواضعاً ، و هذا لأن من كانت همته الكبر و هو جاهل ، فاذا حفظ العلم وجد ما يتكبر به فازداد كبراً ، و إذا كان الرجل خائفاً مع جهله ، فاذا ازداد علماً علم أن الحجة قد أدت عليه ، فيزداد خوفاً و إشفاقاً و تواضعاً ، فالعلم من أعظم ما به يتكبر .

الثاني : العمل والعبادة ، و ليس يخلو عن رذيلة العز والكبر ، و استمالة قلوب الناس الزهاد والعباد و يترشح الكبر منهم في الدنيا والدنّين أمّا الدنيا فهو أنّهم يرون غيرهم بزيارتهم أولى من أنفسهم بزيارة غيرهم ، و يتوقعون قيام الناس بحوائجهم و توقيرهم والتوسيع لهم في المجالس ، و ذكرهم بالورع والتقوى و تقديمهم على سائر الناس في الحظوظ إلى غير ذلك ممّا مرّ في حقّ العلماء وكأنّهم يرون عبادتهم منّة على الخلق .

و أمّا في الدّين فهو أن يرى الناس هالكين ، و يرى نفسه ناجياً و هو الهالك تحقيقاً ممّا رأى ذلك ، قال النبي ﷺ : إذا سمعتم الرّجل يقول : هلك الناس فهو أهلكهم ، و روي أنّ رجلاً في بني إسرائيل يقال له : خليع بني إسرائيل لكثرة فساده ، مرّ برجل يقال له : عابد بني إسرائيل ، وكانت على رأس العابد غمامة تظّله ممّا مرّ الخليع به فقال الخليع في نفسه : أنا خليع بني إسرائيل كيف أجلس بجنبه و قال العابد : هو خليع بني إسرائيل كيف يجلس إليّ ، فأنف منه و قال له : قم عني فأوحى الله إلى نبيّ ذلك الزّمان : مرهما فليستأنفا العمل ، فقد غفرت للخليع و أحببت عمل العابد ، و في حديث آخر فتحوّلت الغمامة إلى رأس الخليع . و هذه آفة لا يتفكّ عنها أحد من العباد إلاّ من عصمه الله ، لكنّ العلماء والعباد في آفة الكبر على ثلاث درجات :

الدرجة الأولى أن يكون الكبر مستقرّاً في قلبه ، يرى نفسه خيراً من غيره إلاّ أنّه يجتهد ويتواضع و يفعل فعل من يرى غيره خيراً من نفسه و هذا قد رسخت في قلبه شجرة الكبر ، ولكنّه قطع أغصانها بالكلية .

الثانية أن يظهر ذلك على أفعاله بالترفع في المجالس والتقدّم على الأقران وإظهار الانكار على من يقصّر في حقّه ، و أدنى ذلك في العالم أن يصعّر خدّه للناس كأنّه معرض عنهم ، و في العابد أن يعبس وجهه و يقطب جبينه كأنّه منزّه عن الناس ، مستقذّر لهم أو غضبان عليهم ، و ليس يعلم المسكين أنّ الورع ليس في الجبهة حتّى يقبّطها و لا في الوجه حتّى يعبس ، و لا في الخدّ حتّى يصعّر ، و لا

في الرقبة حتى يطأطي، ولا في الذيل حتى يضم، إنما الورع في القلوب قال ﷺ :
التقوى ههنا ، وأشار إلى صدره .

وهؤلاء أخف حالاً ممن هو في المرتبة الثالثة وهو الذي يظهر الكبير على
لسانه حتى يدعو إلى الدعوى والمفاخرة والمباهاة و تزكية النفس أما العابد فإنه
يقول في معرض التفاخر لغيره من العباد : من هو ؟ وما عمله ؟ ومن أين زهده ؟
فيطيل اللسان فيهم بالتنقص ثم يثنى على نفسه ويقول : إنني لم أفر من كذا وكذا
ولا أنام بالليل ، و فلان ليس كذلك ، وقد يزكي نفسه ضمناً فيقول : قصدني فلان
فهلك ولده وأخذ ماله أو مرض ، و ما يجري مجراه هذا يدعي الكرامة لنفسه .
و أما العالم فإنه يتفاخر ويقول : أنا متفنن في العلوم ، ومطلع على الحقائق
رأيت من الشيوخ فلاناً وفلاناً ، و من أنت ؟ وما فضلك ؟ ومن لقينته ؟ و من ذا الذي
سمعت من الحديث ؟ كل ذلك ليصغره ويعظم نفسه ، فهذا كله أخلاق الكبير ، وآثاره
التي يثمرها التعزُّز بالعلم والعمل ، وأين من يخلو عن جميع ذلك أو عن بعضه ؟ ياليت
شعري من عرف هذه الأخلاق من نفسه و سمع قول رسول الله ﷺ : لا يدخل
الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، كيف يستعظم نفسه ، ويتكبر
على غيره ، و هو بقول رسول الله ﷺ من أهل النار ، و إنما العظيم من خلا عن
هذا ، و من خلا عنه لم يكن فيه تعظم و تكبر .

الثالث التكبر بالنسب والحسب ، فالذي له نسب شريف ، يستحقر من ليس
له ذلك النسب ، و إن كان أرفع منه عملاً و علماً ، و ثمرته على اللسان التفاخر
به ، و ذلك عرق رقيق في النفس لا يتفك عنه نسيب و إن كان صالحاً أو عاقلاً إلا
أنه قد لا يترشح منه عند اعتدال الأحوال ، فان غلب غضب أطفأ ذلك نور بصيرته
و ترشح منه .

الرابع التفاخر بالجمال وذلك يجري أكثره بين النساء و يدعو ذلك إلى
التنقص والتسبب والغيبة و ذكر عيوب الناس .

الخامس الكبير بالمال ، وذلك يجري بين الملوك في الخزائن وبين التجار

في بضائعهم ، و بين الدهاقين في أراضيهم ، و بين المتجملين في لباسهم و خيولهم و مراكبهم ، فيستحققر الغنيُّ الفقير و يتكبر عليه ، و من ذلك تكبر قارون .

السادس الكبير بالقوة و شدة البطش و التكبر به على أهل الضعف .

السابع التكبر بالأتباع و الأنصار و التلاميذ و العلما و العشيرة و الأقارب

و البنين ، و يجري ذلك بين الملوك في المكاثرة في الجنود ، و بين العلماء بالمكاثرة بالمستفيدين ، و بالجملة فكلُّ ما هو نعمة و أمكن أن يعتد كمالاً و إن لم يكن في نفسه كمالاً أمكن أن يتكبر به ، حتّى أن المخنث لينكبر على أقرانه بزيادة قدرته و معرفته في صفة المخنثين لأنّه يرى ذلك كمالاً فيفتخر به ، و إن لم يكن فعله إلاّ نكلاً .

و أمّا بيان البواعث على التكبر ، فاعلم أنّ الكبير خلق باطن ، و أمّا ما يظهر من الأخلاق و الأعمال ، فهو ثمرتها و نتيجتها ، و ينبغي أن يسمّى تكبراً و يخصّ اسم الكبير بالمعنى الباطن الذي هو استعظام النفس و رؤية قدر لها فوق قدر الغير ، و هذا الباب [الباطن] له موجب واحد ، و هو العجب ، فأنّه إذا أعجب بنفسه و بعلمه و عمله أو بشيء من أسبابه ، استعظم نفسه و تكبر ، و أمّا الكبير الظاهر فأسبابه ثلاثة ، سبب في المتكبر و سبب في المتكبر عليه ، و سبب يتعلّق بغيرهما ، أمّا السبب الذي في المتكبر فهو العجب ، والذي يتعلّق بالمتكبر عليه فهو الحقد و الحسد ، والذي يتعلّق بغيرهما هو الرياء ، فالأسباب بهذا الاعتبار أربعة العجب و الحقد و الحسد و الرياء .

أمّا العجب فقد ذكرنا أنّه يورث الكبير الباطن ، و الكبير الباطن يثمر التكبر الظاهر ، في الأعمال و الأقوال و الأفعال .

و أمّا الحقد فأنّه قد يحمل على التكبر من غير عجب ، و يحمله ذلك على ردّ الحقّ إذا جاء من جهته ، و على الأنفة من قبول نصحه ، و على أن يجتهد في التقدّم عليه ، و إن علم أنّه لا يستحقّ ذلك .

و أمّا الحسد فأنّه يوجب البغض للمحسود ، و إن لم يكن من جهته إيذاء

و سبب يقتضي الغضب والحق ، و يدعو الحسد أيضاً إلى جحد الحق حتى يمتنع من قبول النصيح ، و تعلم العلم ، فكم من جاهل يشناق إلى العلم وقد بقي في الجهل لاستنكافه أن يستفيد من واحد من أهل بلده و أقاربه حسداً و بغياً عليه .

و أما الرّياء فهو أيضاً يدعو إلى أخلاق المتكبرين حتى أن الرّجل لينظر من يعلم أنه أفضل منه ، و ليس بينه و بينه معرفة و لا محاسبة و لا حقد . ولكن يمتنع من قبول الحق منه خيفة من أن يقول الناس : إنه أفضل منه .

و أما معالجة الكبر و اكتساب النواضع فهو علمي و عملي ، أما العلمي فهو أن يعرف نفسه و ربه ، و يكفيه ذلك في إزالته ، فأنه مهما عرف نفسه حق المعرفة علم أنه أذل من كل ذليل ، و أقل من كل قليل بذاته ، و أنه لا يليق به إلا التواضع والذلة والمهانة ، و إذا عرف ربه علم أنه لا يليق العظمة والكبرياء إلا بالله .

أما معرفة ربه و عظمتة و مجده ، فالقول فيه يطول ، و هو منتهى علم الصّدّيقين ، و أما معرفة نفسه فكذلك أيضاً يطول ، و يكفيه أن يعرف معنى آية واحدة من كتاب الله تعالى فأنه في القرآن علم الأوّلين و الآخرين لمن فتحت بصيرته ، و قد قال تعالى : « قتل الانسان ما أكفره » من أي شيء خلقه من نطفة خلقه فقدّره ثم السبيل يسره ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره « (١) فقد أشار الآية إلى أوّل خلق الانسان ، و إلى آخر أمره ، و إلى وسطه ، فلينظر الانسان ذلك ليفهم معنى هذه الآية ، أما أوّل الانسان فهو أنه لم يكن شيئاً مذكوراً ، و قد كان ذلك في كتم العدم ، دهوراً ، بل لم يكن لعدمه أوّل فأی شيء أخس و أقل من المحو والعدم و قد كان كذلك في القدم ، ثم خلقه الله تعالى من أذل الأشياء ثم من أقدرها إذ خلقه من تراب ، ثم من نطفة ، ثم من علقه ، ثم من مضغة ، ثم جعله عظماً ، ثم كسى العظام لحماً .

فقد كان هذا بداية وجوده ، حيث صار شيئاً مذكوراً ، فما صار مذكوراً إلا

وهو على أحسن الأوصاف والتعوت ، إذ لم يخلق في ابتدائه كاملاً ، بل خلقه جاداً مبتتاً لا يسمع ولا يبصر ولا يحسُّ ولا يتحرك ، ولا ينطق ولا يبطش ، ولا يدرك ولا يعلم ، فبدأ بموته قبل حياته ، وبضعفه قبل قوّته ، وبجهله قبل علمه ، وبعماه قبل بصره ، وبصممه قبل سمعه ، وببكمه قبل نطقه ، وبضلالته قبل هداه ، وبفقره قبل غناه ، وبعجزه قبل قدرته .

فهذا معنى قوله تعالى : « هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئاً مذكوراً » : إنّنا خلقنا الانسان من نقطة أمشاج نباتيه « كذلك خلقه أوّلاً ثمّ امتنّ عليه فقال : « ثمّ السبيل يسره » وهذه إشارة إلى ما تيسر له في مدّة حياته إلى الموت ، ولذلك قال : « من نقطة أمشاج نباتيه فجعلناه سمياً بصيراً » : إنّنا هديناه السبيل » ومعناه أنّه أحياء بعد أن كان جاداً ميتاً تراباً أوّلاً ، ونقطة ثانياً وأبصره بعد ما كان فاقد البصر ، وقوّاه بعد الضعف ، وعلمه بعد الجهل ، وخلق له الأعضاء بما فيها من العجائب والآيات بعد الفقد لها ، وأغناه بعد الفقر ، وأشبعه بعد الجوع ، وكساه بعد العرى ، وهداه بعد الضلال .

فانظر كيف دبّره و صوّره ، وإلى السبيل كيف يسره ، وإلى طغيان الانسان ما أكفره ، وإلى جهل الانسان كيف أظهره ؟ فقال تعالى : « أو لم ير الانسان أنّا خلقناه من نقطة فاذا هو خصيم مبين » (١) « ومن آياته أن خلقكم من تراب ثمّ إذا أنتم بشر تنتشرون » (٢) فانظر إلى نعمة الله عليه ، كيف نقله من تلك القلّة والذلّة والخسّة والقذارة ، إلى هذه الرّفعة والكرامة ، فصار موجوداً بعد العدم ، وحيّاً بعد الموت ، وناطقاً بعد البكم ، وبصيراً بعد العمى ، وقويّاً بعد الضعف ، وعالمّاً بعد الجهل ، ومهديّاً بعد الضلالة ، وقادراً بعد العجز وغنيّاً بعد الفقر فكان في ذاته لا شيء - وأي شيء أحسن من لا شيء ؟ وأي قلّة أقل من العدم المحض - ثمّ صار بالله شيئاً ، وإنّما خلقه من التراب الذليل والنقطة القذرة بعد العدم المحض ، ليعرفه خسّة ذاته ، فيعرف به نفسه ، وإنّما أكمل

(١) يس : ٧٧ .

(٢) الروم : ٢٠ .

النعمة عليه ليعرف بها ربّه ، و يعلم بها عظمته وجلاله ، وأنّه لا يليق الكبيراء إلاّ به عزّ وجلّ .

فلذلك امتنّ عليه ، فقال تعالى : ألم نجعل له عينين ✽ و لساناً و شفّتين ✽ و هديناه النّجدين » (١) وعرّف خستته أوّلاً فقال : ألم يك نطفةً من مني ✽ يمني ✽ ثمّ كان علقه » (٢) ثمّ ذكر مننه فقال : فخلق فسوّى ✽ فجعل منه الزّوجين الذّكر و الأنثى ، ليدوم وجوده بالنّاسل كما حصل وجوده ابتداء بالاختراع فمن كان هذا بدوّه ، و هذا أحواله ، فمن أين له البطر و الكبيراء ؟ و الفخر و الخيلاء ؟ و هو على التحقيق أحسنّ الأخصّاء ، و أضعف الضّعفاء .

نعم لو أكمله و فوّض إليه أمره ، و أدام له الوجود باختياره ، لجاز أن يطغى و ينسى المبدء و المنتهى ، و لكنّه سلّط عليه في دوام وجوده الأمراض الهائلة ، و الأسقام العظيمة ، و الافات المختلفة ، و الطبايع المتضادّة : من المرأة ، و البلغم ، و الرّيح و الدّم ، ليهدم البعض من أجزائه البعض ، شاء أم أبى ، رضي أم سخط ، فيجوع كرهاً ، و يعطش كرهاً ، و يمرض كرهاً ، و يموت كرهاً ، لا يملك لنفسه نفعاً و لا ضرّاً ، و لا خيراً و لا شرّاً ، يريد أن يعلم الشّيء فيجهله ، و يريد أن يذكر الشّيء فينساه و يريد أن ينسى الشّيء فيغفل عنه فلا يغفل ، و يريد أن يصرف قلبه إلى ما يهيمه فيجول في أودية الوسواس و الأفكار بالاضطرار ، فلا يملك قلبه قلبه ، و لا نفسه نفسه .

يشتهي الشّيء ، و ربّما يكون هلاكه فيه ، و يكره الشّيء ، و يكون حياته فيه ، يستلذّ الأطعمة فتهلكه و ترديه ، و يستبشع الأدوية و هي تنفقه و تحييه ، لا يأمن في لحظة من ليله و نهاره أن يسلب سمعه و بصره و علمه و قدرته ، و تغلج أعضاؤه و يختلس عقله ، و يختطف روحه ، و يسلب جميع ما يهواه في دنياه ، و هو مضطرب ذليل ، إن ترك ما بقي ، و إن اختطف فني ، عبد مملوك لا يقدر على شيء من نفسه و لا من غيره ، فأيّ شيء أدلّ منه لو عرف نفسه ؟ و أنّى يليق الكبير به لولا جهله ؟

(١) البلد : ٨ - ١٠ .

(٢) القيامة : ٣٧ .

فهذا أوسط أحواله فليتنامله ، وأما آخره ومورده فهو الموت المشار إليه بقوله تعالى : « ثم أماته فأقبره » ثم إذا شاء أنشره « (١) و معناه أنه يسلب روحه وسمعه وبصره وعلمه وقدرته وحسّه وإدراكه وحر كته ، فيعود جماً كما كان أوّل مرّة لا تبقى إلّا شبه أعضائه ولا صورته لا حسّ فيها ولا حر كة ، ثمّ يوضع في التراب فيصير جيفة منتنة قدّرة كما كان في الأوّل نطفة قدّرة ، ثمّ تبلى أعضاؤه وصورته ، وتفتّت أجزاؤه ، وتخرعظامه ، فتصير رميماً ورفاتاً ، فتأكل الدّود أجزائه فيبتديء بحدقته فيقلعهما ، وبخديّه فيقطعهما ، وبسائر أجزائه فيصير روثاً في أجواف الدّيدان ، وتكون جيفة تهرب منه الحيوان ، ويستقذره كلّ إنسان ويهرب منه لشدة الاتّان .

وأحسن أحواله أن يعود إلى ماكان ، فيصير تراباً يعمل منه الكيزان ، أو يعمر به البنيان ، ويصير مفقوداً بعد ماكان موجوداً ، وصار كأن لم يكن بالأمس حصيداً كما كان أوّل مرّة أمداً مديداً .

وليته بقي كذلك ، فما أحسنه لو ترك تراباً ، لابل يحييه بعد طول البلى ليقاسي شائد البلاء ، فيخرج من قبره بعد جمع أجزائه المنفترقة ، ويخرج إلى أهوال القيامة ، فينظر إلى قيامة قائمة ، وسماء ممزّقة مشققة ، وأرض مبدّلة وجبال مسيرة ونجوم منكدرة ، وشمس منكسفة ، وأحوال مظلمة ، وملائكة غلاظ شداد ، وجحيم تزفر ، وجنّة ينظر إليها المجرم فيحسّر .

ويرى صحائف منشورة ، فيقال له : « اقرء كتابك » فيقول : وما هو ؟ فيقال : كان قد وكلّ بك في حياتك التي كنت تفرح بها ، و تتكبر بنعيمها ، وتفنخر بأسبابها ، ملكان رقيبان ، يكتبان عليك ما تنطق به أو تعمله ، من قليل و كثير ، ونقير وقطمير ، وأكل وشرب ، وقيام وعود ، وقد نسيت ذلك وأحصاه الله فهلّم إلى الحساب واستعدّ للجواب ، أو يساق إلى دار العذاب ، فينقطع قلبه هول هذا الخطاب ، من قبل أن ينشر الصّحف ، ويشاهد ما فيها من مخازيه ، فاذا شاهدها قال : يا ويلتنا ما لهذا

الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها .

فهذا آخر أمره وهو معنى قوله عز وجل : « ثم إذا شاء أنشره » فما لمن هذا حاله والتكبر ؟ بل ماله وللفرح في لحظة فضلاً عن البطر والتجبر ؟ فقد ظهر له أوّل حاله ووسطه ، و لو ظهر آخره والعياذ بالله ربّما اختار أن يكون كلباً وخنزيراً ليصير مع البهائم تراباً ، ولا يكون إنساناً يسمع خطاباً ويلقى عذاباً ، وإن كان عند الله مستحقاً للنار فالخنزير أشرف منه وأطيب وأرفع إذ أوّله التراب وآخره التراب ، وهو بمعزل عن الحساب والعذاب ، والكلب والخنزير لا يهرب منه الخلق .

ولو رأى أهل الدنيا العبد المذنب في النار لصعقوا من وحشة خلقته ، وقبح صورته ، ولو وجدوا ريحه لماتوا من نتنه ، ولو وقعت قطرة من شرابه الذي يسقاه في بحار الدنيا لصارت أتّن من الجيف ، فمن هذا حاله في العقوبة - إلا أن يعفى عنه ، وهو على شك من العفو - فكيف يتكبر ؟ وكيف يرى نفسه شيئاً حتى يعتقد لها فضلاً ؟ وأي عبد لم يذنب ذنباً استحق به العقوبة ، إلا أن يعفو الكريم بفضل .

أرأيت من جنى على بعض الملوك بما استحق به ألف سوط ، فحبس في السجن وهو منتظر أن يخرج إلى العرض ، ويقام عليه العقوبة ، على ملا من الخلق وليس يدري أيعفى عنه أم لا ؟ فكيف يكون ذلك في السجن ؟ وما من عبد مذب إلا والدنيا سجنه ، وقد استحق العقوبة من الله تعالى ، ولا يدري كيف يكون أمره فيكفيه ذلك حزناً و خوفاً وإشفاقاً ومهانة و ذلاً .

فهذا هو العلاج العلمي القاطع لأصل الكبر ، وأما العلاج العملي فهو التواضع بالفعل لله تعالى ولسائر الخلق ، بالامواظبة على أخلاق المتواضعين ، وما وصل إليه من أحوال الصالحين ، ومن أحوال رسول الله ﷺ حتى أنه كان يأكل على الأرض ، ويقول : إنما أنا عبد آكل كما يأكل العبد .

وقيل لسلمان : لم لا تلبس ثوباً جيداً ؟ فقال : إنما أنا عبد ، فإذا اعتقت يوماً لبست ، أشار به إلى العتق في الآخرة .

ولا يتم التواضع بعد المعرفة إلا بالعمل ، فمن عرف نفسه فليُنظر إلى كل ما بتقاضاه الكبر من الأفعال ، فليواظب على نقيضها حتى يصير التواضع له خلقاً ، وقد ورد في الأخبار الكثيرة علاج الكبر بالأعمال ، و بيان أخلاق المتواضعين .

قيل : اعلم أن التكبر يظهر في شمائل الرجل كصغر في وجهه ، و نظره شزراً و إطراره رأسه ، و جلوسه متربّعاً و متكئاً و في أقواله حتى في صوته و نغمته و صفته في الإيراد ، و يظهر في مشيته و تبخره و قيامه و جلوسه في حركاته و سكناته و في تعاطيه لأفعاله و سائر تقلباته في أقواله و أفعاله و أعماله .

فمن المتكبرين من يجمع ذلك كله ، و منهم من يتكبر في بعض ، فمنها التكبر بأن يحب قيام الناس له ، أو بين يديه ، و قد قال عليّ صلوات الله عليه : و من أراد أن ينظر إلى رجل من أهل النار فليُنظر إلى رجل قاعد و بين يديه قوم قيام ، و قال أنس : لم يكن شخص أحب إليهم من رسول الله ﷺ و كانوا إذا رأوه لا يقومون له ، لما يعلمون من كراهته لذلك .

و منها أن لا يمشي إلا و معه غيره يمشي خلفه :

قال أبو الدرداء : لا يزال العبد يزداد من الله بعداً ما مشى خلفه ، و كان رسول الله ﷺ في بعض الأوقات يمشي مع الأصحاب فيأمرهم بالتقدم ، و يمشي في غمارهم ، و منها أن لا يزور غيره . و إن كان يحصل من زيارته خير لغيره في الدين ، و هو ضد التواضع .

و منها أن يستنكف من جلوس غيره بالقرب منه إلا أن يجلس بين يديه و التواضع خلافه قال أنس : كانت الوليدة من ولائد المدينة تأخذ بيد رسول الله ﷺ و لا ينزع منها يده ، حتى تذهب به حيث شاءت .

و منها أن يتوقى مجالسة المرضى والمعلولين ، و يتحاشى عنهم ، و هو كبر : دخل رجل على رسول الله ﷺ و عليه جدري قد يقشر و عنده أصحابه يأكلون فما جلس عند أحد إلا قام من جنبه ، فأجلسه النبي ﷺ بجنبه .

و منها أن لا يتعاطى بيده شغلاً في بيته ، و التواضع خلافه ، و منها أن لا يأخذ

متاعاً و يحمله إلى بيته ، و هذا خلاف عادة المتواضعين ، كان رسول الله يفعل ذلك و قال عليٌّ عليه السلام : لا ينقص الرجل من كماله ما حمل من شيء إلى عياله ، و قال بعضهم : رأيت علياً اشترى لحماً بدرهم فحمله في ملحفته ، فقال : أحمل عنك يا أمير المؤمنين ، قال : لا أبو العيال أحق أن يحمل .

و منها اللباس إذ يظهر به التكبر والتواضع ، و قد قال رسول الله ﷺ : البذاذة من الايمان ، قيل : هي الدون من الثياب ، و عتب عليٌّ عليه السلام في إزار مرقوع ، فقال : يقتدي به المؤمن ، ويخشع له القلب . وقال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب ، و قد قال رسول الله ﷺ : من ترك زينة الله و وضع ثياباً حسنة تواضعاً لله و ابتغاء وجهه ، كان حقاً على الله أن يدخله عبقرى الجنة .

فان قلت : فقد قال عيسى عليه السلام : جودة الثياب خيلاء القلب ، و قد سئل نبينا ﷺ من الجمال في الثياب هل هو من الكبر ؟ فقال : لا ، ولكن الكبر من سفه الحق و غمص الناس ، فكيف طريق الجمع بينهما ؟ .

فاعلم أن الثوب الجيد ليس من ضرورته أن يكون من التكبر في حق كل أحد في كل حال ، و هو الذي أشار إليه رسول الله ﷺ و هو الذي عرفه رسول الله صلى الله عليه وآله من حال ثابت بن قيس إذ قال : إني امرؤ حبب إليّ الجمال ما ترى ؟ فعرفه أن ميله إلى النظافة وجودة الثياب لا ليتكبر على غيره ، فانه ليس من ضرورته أن يكون من الكبر ، و قد يكون ذلك من الكبر كما أن الرضا بالثوب الدون قد يكون من التواضع ، فاذا انقسمت الأحوال نزل قول عيسى عليه السلام على بعض الأحوال ، على أن قوله : خيلاء القلب ، يعني قد يورث خيلاء في القلب ، و قول نبينا : أنه ليس من الكبر ، يعني أن الكبر لا يوجبه و يجوز أن لا يوجبه الكبر ، ثم يكون هو مورثاً للكبر .

و بالجملة فالأحوال تختلف في مثل هذا ، والمحمود الوسط من اللباس الذي لا يوجب شهرة بالجودة ، و لا بالردالة ، و قد قال ﷺ : كلوا واشربوا والبسوا و تصدقوا في غير سرف و لا بخل ، إن الله يحب أن يرى أثر نعمته على عبده .

وقال بكر بن عبدالله المزني : البسوا ثياب الملوك ، و أميتوا قلوبكم بالخشية و إنتما خاطب بهذا قوماً يطلبون التكبر بثياب أهل الصلاح و قال عيسى عليه السلام : مالكم تأتونني و عليكم ثياب الرهبان ؟ و قلوبكم قلوب الذئاب الضواري ؟ البسوا ثياب الملوك و ألبنوا قلوبكم بالخشية .
و منها أن يتواضع بالاحتمال ، إذا سبَّ و أُوذي و أخذ حقه ، فذلك هو الأفضل .

و بالجملة فمجامع حسن الأخلاق و التواضع سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فبه ينبغي أن يقتدى ، و منه ينبغي أن يتعلم ، و قد قال ابن أبي سلمة : قلت لأبي سعيد الخدري : ما ترى في ما أحدث الناس من الملبس و المشرب و المركب و المطعم ؟ فقال : يا ابن أخي كُلْ لَهِ ، و اشرب لَهِ ، و كُلْ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ دَخَلَ زَهْوٌ أَوْ مَبَاهَاةٌ أَوْ رِيَاءٌ أَوْ سَمْعَةٌ فَهُوَ مَعْصِيَةٌ وَ سَرَفٌ .

و عالج في بيتك من الخدمة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعالج في بيته : كان يعلف الناضح ، و يعقل البعير ، و يقيم البيت ، و يحلب الشاة ، و يخصف النعل ، و يرقع الثوب ، و يأكل مع خادمه ، و يطحن عنه إذا أعبى ، و يشتري الشيء من السوق و لا يمنعه الحياء أن يعلقه بيده أو يجعله في طرف ثوبه ، فينقلب إلى أهله ، يصفح الغنيَّ و الفقير ، و الصغير و الكبير ، و يسلم مبتدئاً على كل من استقبله من صغير أو كبير ، أسود أو أحمر ، حر أو عبد ، من أهل الصلاة .

ليس له حلة لمدخله ، و حلة لمخرجه ، لا يستحيي من أن يجيب إذا دعي و إن كان أشعث أغبر ، و لا يحقر ما دعي إليه ، و إن لم يجد إلا حشف الدقل (١) لا يرفع غداء لعشاء ، و لا عشاء لغداء ، هيّن المقولة ، لين الخلقة ، كريم الطبيعة جميل المعاشرة ، طلق الوجه ، بساماً من غير ضحك ، محزوناً من غير عبوس شديداً من غير عنف ، متواضعاً من غير مذلة ، جواداً من غير سرف ، رحيماً بكل

(١) في نسخة الكمباني و شرح الكافي « خشف الزقل » ، و هو تمحيف ، و الحشف :

اللباس الفاسد البالي ، و الدقل : أردء الثمر .

ذي قربي ، قريباً من كلِّ ذمي و مسلم ، رقيق القلب ، دائم الإطراق ، لم يشم قطُّ من شبع ، ولا يمدُّ يده إلى طمع .

قال أبو سلمة : فدخلت على عائشة فحدثتني كلَّ هذا من أبي سعيد ، فقالت : ما أخطأ فيه حرفاً ، ولقد قصر ، إذ ما أخبرك أنَّ رسول الله ﷺ لم يمتلئ قطُّ شبعاً ، ولم يبتَّ إلى أحد شكوى ، وإن كانت الفاقة أحبَّ إليه من اليسار والغنى وإن كان ليظلُّ جائعاً يتلوَّى ليلته حتى يصبح ، فما يمنعه ذلك عن صيام يومه ولو شاء أن يسأل ربَّه فيؤتي كنوز الأرض وثمارها ، و رغد عيشها من مشارقها ومغاربها ، لفعل .

وربما بكيت رحمة له مما أوتي من الجوع فأمسح بطنه بيدي ، فأقول : نفسي لك الفداء ، لوتبَّلت من الدنيا بقدر ما يقوتك ، ويمنعك من الجوع ، فيقول يا عايشه إخواني من أولي العزم من الرسل قد صبروا على ما هو أشدُّ من هذا فمضوا على حالهم ، فقدموا على ربهم ، فأكرم ما بهم ، وأجزل ثوابهم ، فأجديني أستحيي إن ترفقت في معيشتي أن يقصر بي دونهم ، فأصبر أياً ما يسيرة أحبُّ إليَّ من أن ينقص حظي غداً في الآخرة ، وما من شيء أحبُّ إليَّ من اللحق باخواني وأخلائي فقالت عايشة : فوالله ما استكمل بعد ذلك جمعة حتى قبضه الله تعالى .

فما نقل من أخلاقه ﷺ يجمع جملة أخلاق المتواضعين فمن طلب التواضع فليقتد به ، ومن رأى نفسه فوق محله ﷺ ولم يرض لنفسه بما رضى هو به ، فما أشدَّ جهله ، فلقد كان رسول الله ﷺ أعظم خلق الله تعالى منصباً في الدِّين والدُّنيا ، فلا عزَّة ولا رفعة إلا في الاقتداء به ، ولذلك لما عوتب بعض الصحابة في بذاة هيئته ، قال : إننا قوم أعزَّنا الله تعالى بالاسلام ، فلا نطلب العزَّ في غيره .

٢ - ٣ : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين بن أبي العلاء ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : سمعته يقول : الكبر قد يكون

في شرار الناس من كل جنس والكبر رداء الله ، فمن نازع الله عز وجل رداء لم يزد الله إلا سفلاً ، إن رسول الله ﷺ مر في بعض طرق المدينة ، وسوداء تلتقط السرقة فقبل لها : تنحني عن طريق رسول الله ﷺ فقالت : إن الطريق لمعرض ، فهم بها بعض القوم أن يتناولها ، فقال رسول الله ﷺ : دعوها فانها جبارة (١) .

بيان : قوله ﷺ « قد يكون » أقول : يحتمل أن يكون « قد » للتحقيق وإن كان في المضارع قليلاً كما قيل في قوله تعالى : « قد يعلم ما أنتم عليه » (٢) قال الزمخشري : دخل « قد » لتوكيد العلم ، ويرجع ذلك إلى توكيد الوعيد وقيل : هو للتقليل باعتبار قيد « من كل جنس » وقوله : « من كل جنس » أي من كل صنف من أصناف الناس ، وإن كان ديناً ، أو من كل جنس من أجناس سبب التكبر من الأسباب التي أشرنا إليها سابقاً والأول أظهر كما يوميء إليه قصة السوداء .

« والكبر رداء الله » قال في النهاية : في الحديث قال الله تبارك وتعالى : العظمة إزار والكبرياء ردائي ، ضرب الإزار والرداء مثلاً في انفراده بصفة العظمة والكبرياء أي ليستا كسائر الصفات التي قد يتصف بها الخلق مجازاً ، كالرحمة والكرم وغيرهما وشبههما بالإزار والرداء لأن المنتصف بهما يشملانه كما يشمل الرداء [والإزار] الإنسان ولأنه لا يشاركه في ردائه وإزاره أحد ، فكذلك الله لا ينبغي أن يشاركه فيها أحد ، ومثله الحديث الآخر تأزر بالعظمة ، وتردئ بالكبرياء ، وتسربل بالعز انتهى .

قال بعض شراح صحيح مسلم : الإزار الثوب الذي يشد على الوسط والرداء الذي يمد على الكتفين ، وقال محيي الدين : وهما لباس ، واللباس من خواص الأجسام ، وهو سبحانه ليس بجسم ، فهما استعارة للصفة التي هي العظمة والعزة ، ووجه الاستعارة أن هذين الثوبين لما كانا مختصين بالناس ، ولا

يستغني عنهما ، ولا يقبلان الشركة ، وهما جمال ، عبّر عن العزّ بالرداء ، وعن الكبير بالازار ، على وجه الاستعارة المعروفة عند العرب ، كما يقال: فلان شعاره الزهد وثاره التقوى ، لا يريدون الثوب الذي هو شعار وثار ، بل صفة الزهد ، كما يقولون [فلان] غمر الرداء واسع العطية ، فاستعاروا لفظ الرداء للعطية انتهى .

« لم يزد الله إلا سفلًا » أي في أعين الخلق مطلقاً غالباً على خلاف مقصوده كما سيأتي ، أو في أعين العارفين والصالحين أو في القيامة كما سيأتي أنهم يعملون في صورة الذرّ « تلتقط » كنصر أو على بناء التفعّل بحذف إحدى التائين ، في القاموس لقطه أخذه من الأرض كالتقطه و تلتقطه التقطه من ههنا وههنا ، وقال: السّرجين والسّرجين بكسرهما الزّبيل معرباً سرّجين بالفتح . « ف قيل لها تنحّي » بالناء والنون والحاء المشدّدة كلّها مفتوحة ، والياء الساكنة أمر الحاضرة من باب التفعيل ، أي ابعدي .

« لمعرض » على بناء المفعول من الأفعال أو التفعيل ، وقد يقرأ على بناء الفاعل من الأفعال فعلى الأولين من قولهم أعرضت الشيء وعرضته أي جعلته عريضاً ، وعلى الثالث من قولهم عرضت الشيء أي أظهرته فأعرض أي ظهر ، وهو من النوادر . « فهمّ بها » أي قصدها « أن يتناولها » أي يأخذها فينحّيها قسراً عن طريقه ﷺ أو يشتمها من قولهم نال من عرضه أي شتمه ، والأوّل أظهر « فانّها جبارة » أي متكبرة ، وذلك خلّقتها لا يمكنها تركه ، أو إذا قهرتموها يظهر منها أكثر من ذلك من البذا والفحش .

قال في النهاية: فيه أنه أمرأ امرأة فتأبّت فقال: دعوها فانّها جبارة أي متكبرة عاتية ، وقال الراغب أصل الجبر إصلاح الشيء بضرب من القهر ، و تجبرّ يقال إمّا لتصور معنى الاجتهاد ، أو للمبالغة أو لمعنى التكلف ، والجبار في صفة الانسان يقال لمن يجبر تقيصته بادّعاء منزلة من تعالى لا يستحقّها ، وهذا لا يقال إلا على طريق الذمّ كقوله تعالى: « وخاب كلُّ جبارٍ عنيدٍ » ولم يجعلني جباراً شقيّاً (١)

« إنَّ فيها قوماً جبارين » (١) « كذلك يطبع الله على كلِّ قلب متكبر جبار » (٢) أي متعال عن قبول الحق والاذعان له ، وإمّا في وصفه تعالى نحو : « العزيز الجبار المتكبر » (٣) فقد قيل : سمّي بذلك من قولهم جبرت الفقير ، لأنّه هو الذي يجبر الناس [بفائض نعمه (٤) وقيل : لأنّه يجبر الناس أي يقهرهم على ما يريد . ودفع بعض أهل اللّغة ذلك من حيث اللفظ فقال : لا يقال من أفعلت : فعال فجبار لا يبنى من أجبرت ، فأجيب عنه بأنّ ذلك من لفظ الجبر المروي في قوله « لا جبر ولا تفويض » لا من الاجبار .

وأنكر جماعة من المعتزلة ذلك من حيث المعنى فقالوا تعالى الله عن ذلك وليس ذلك بمنكر ، فإن الله تعالى قد أجبر الناس على أشياء لا انفكاك لهم منها حسب ما تقتضيه الحكمة الالهية ، لأعلى ما تنوّه الغواة الجهلة ، وذلك لا كراههم على المرض والموت والبعث وسخر كلاً منهم بصناعة يتعاطاها و طريقة من الأخلاق والأعمال يتحرّأها وجعله مجبراً في صورة مخير ، فأما راض بصنعه لا يريد عنها حولا ، وإمّا كاره لها يكابدها مع كراهية لها ، كأنّه لا يجد عنها بدلا ، قال : « فقطعوا أمرهم بينهم [زبراً] كلُّ حزب بما لديهم فرحون » (٥) وقال تعالى : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا » (٦) وعلى هذا الحدّ وصف بالقاهر وهو لا يقهر إلا على ما تقتضي الحكمة أن يقهر عليه (٧) .

(١) المائدة : ٢٢ .

(٢) غافر : ٣٥ .

(٣) الحشر : ٢٣ .

(٤) في طبعة الكمباني ههنا بياض وهو الصفحة ١١٩ من الجزء الثالث وقد أضفنا

ماسقط منها من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩٨ ، وجعلنا ماسقط بين المعقوفين .

(٥) المؤمنون : ٥٣ .

(٦) الزخرف : ٣٢ .

(٧) مفردات غريب القرآن ٨٥ و ٨٦ .

٣ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن عثمان بن عيسى ، عن العلاء بن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أبو جعفر عليه السلام : العزُّ رداء الله ، والكبر إزاره ، فمن تناول شيئاً منه أكبه الله في جهنم (١) .

بيان : قيل في علّة تشبيه العزّ بالرداء والكبر بالازار : إنّ العزّة أمر إضافيٌّ كما قيل هي الامتناع من أن ينال ، وقيل : هي الصفة التي تقتضي عدم وجود مثل الموصوف بها ، وقيل : هي الغلبة على الغير ، والأمر الإضافيُّ أمر ظاهر والرداء من الأثواب الظاهرة فيبينهما مناسبة من جهة الظهور ، والكبر بمعنى العظمة وهي صفة حقيقة إذ العظيم قد يتعاضد في نفسه من غير ملاحظة الغير ، فهي أخفى من العزّة ، والإزار ثوب خفيٌّ لأنّه يستر غالباً بغيره ، فيبينهما مناسبة من هذه الجهة .

أقول : ويحتمل أن يراد بالعزّ إظهار العظمة ، وبالكبر نفسها ، أو بالعزّ ما يصل إليه عقول الخلق من كبريائه ، وبالكبر ما عجز الخلق عن إدراكه ، أو بالعزّ ما كان بسبب صفاته العلية وبالكبر ما كان بحسب ذاته المقدسة والمناسبة على كلٍّ من الوجوه ظاهرة (٢) .

« فمن تناول » أي تصرف وأخذ « شيئاً منه » الضمير راجع إلى كلٍّ من

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) أقول : وللسيد الشريف الرضى رضوان الله عليه في كتابه المجازات النبوية ص ٢٨٢

في معنى هذا الحديث مسلك آخر قال قدس سره : ومن ذلك قوله عليه السلام في تمييز اقوام ذمهم : و رجل ينازع الله رداءه فان رداءه الكبرياء و ازاره العظمة .

وهذا القول مجاز ، والمراد بذلك أن الكبرياء والعظمة رداؤه تعالى وازاره للذات

يكسوها خليقته ، و يلبسهما بريته ، ولا يقدر غيره تعالى على أن ينزع منهما ما ألبسه ، أو

يلبس منهما ما نزع ، والمراد بذلك العظمة والكبرياء على حقيقتهما ، دون ما يتقده

الجهال انه عظمة و كبرياء وليس بهما ، وذلك مثل ما نشأ هذه من تعظم الجبارين

وتكبر الممتلكين ، فان ذلك ليس بتعظيم من الله سبحانه لهم ولا بافاضة من ملابس كبريائه —

العز والكبر، والغالب في أكب مطاوع كب يقال كبه فأكب وقد يستعمل أكب أيضاً متعدياً ، في القاموس كبه : قلبه وصرعه كأكبه و كبكبه فأكب ، وهو لازم متعد ، و في المصباح كببت زيدا كبأ : ألقيته على وجهه فأكب هو ، وهو من النوارد التي تعدى ثلاثيتها وقصر رباعيتها ، وفي التنزيل : « فكبّت وجوههم في النار » (١) « أفمن يمشي مكباً على وجهه » (٢) .

٣ - ٤ : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة ، عن معمر بن عمر بن عطا (٣) ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الكبير رداء الله والمتكبر ينازع الله رداءه (٤) .

بيان : قال بعض المحققين : الانسان مركب من جوهرين أحدهما أعظم من الآخر ، وهو الروح التي من أمر الرب ، وبينها وبين الرب قرب تام ، لولا عنان العبودية لقال كل أحد « أنا ربكم الأعلى » فكل أحد يحب الربوبية ولكن يدفعها عن نفسه بالاقرار بالعبودية ، ويطلب باعتبار الجوهر الآخر

→ عليهم ، وانا العظمة والكبرياء في الحقيقة هما الكرامة التي يلقيها الله سبحانه على رسله وأنبيائه والقائمين بالقسط من عباده ، فيعظمون بها في العيون ، و يحلون في الصدور والقلوب ، و ان كانت هيئاتهم ذميمة ، وظواهرهم ورقابهم خاضعة ، و بطونهم جائمة .

فاذا ثبت ما قلنا بأن تسمية الكبرياء والعظمة رداء الله و ازاره ليس لانه يكتسيهما ولكن لانه يكسوهما ، وذلك كما يقول القائل وقد رأى على بعض الناس ثوباً أفاضه عليه عظيم من العظماء أو كريم من الكرماء : هذا ثوب فلان ولم يرد أنه ملبسه ، فأضافه اليه من حيث كساه لامن حيث اكتساه الخ .

(١) النمل : ٢٧ .

(٢) الملك : ٢٢ .

(٣) الظاهر أنه : عن معمر بن عمر ، عن عطا ، كما يظهر من كتب الرجال ، منه

رحمه الله .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

المر كوز فيه القوة الشهوية والغضبية آثار الربوبية و خواصها ، و هي أن يكون فوق كل شيء وأعلى رتبة منه ويغفل عن أن هذا في الحقيقة دعوى الربوبية، وكذلك كل صفة من الصفات الرذيلة تتولد من ادعاء آثار الربوبية كالغضب و الحسد والحقد والرياء والعجب ، فإن الغضب من جهة الاستيلاء اللازم للربوبية و الحسد من جهة أنه يكره أن يكون أحد أفضل منه في الدين والدنيا وهو أيضاً من لوازمها والحقد يتولد من احتقان الغضب في الباطن والرياء من جهة أنه يريد ثناء الخلق والعجب من جهة أنه يرى ذاته كاملة وكل ذلك من آثار الربوبية ، وقس عليه سائر الرذائل ، فانك إن فتشتها وجدتها مبنية على ادعاء الربوبية والترفع .

٥- ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن محمد بن علي ، ، عن أبي جميلة عن ليث المرادي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الكبر رداء الله ، فمن نازع الله شيئاً من ذلك أكبه الله في النار (١) .

بيان : « شيئاً من ذلك » أي في شيء من الكبر .

٦- ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن القاسم بن عروة ، عن عبدالله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر و أبي عبدالله عليه السلام قالوا : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر (٢) .

بيان : الذرة : النمل الأحمر الصغير ، واحدها ذرة ، وسئل تغلب عنها فقال : إن مائة نملة وزن حبة ، والذرة واحدة منها ، وقيل : الذرة ليس لها وزن و يراد بها ما يرى في شعاع الشمس الداخل في النافذة .

وقال : فيه : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر يعني كبر الكفر والشرك كقوله تعالى : « إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين » (٣) ، ألا ترى أنه قابله في تقيضه بالايمان فقال : ولا يدخل النار

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٣) غافر : ٦٠ .

من في قلبه مثل ذلك من الايمان ، أراد دخول تأييد ، و قيل : أراد إذا دخل الجنة نزع ما في قلبه من الكبر كقوله تعالى : « و نزعنا ما في صدورهم من غل » (١) انتهى .

واقول : التأويل الأوّل حسن و موافق لما في الخبر الآتي ، وأمّا الثاني فلا يخفى بعده ، لأنّ المقصود ذمّ التكبر و تحذيره لا تبشيره برفع الائم عنه ولذا حمّله بعضهم على المستحلّ ، أو عدم الدخول ابتداء ، بل بعد المجازاة ، وما في الخبر أصوب .

٧-٥ : عن عليّ ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليهما السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، قال : فاسترجعت ، فقال : مالك تسترجع ؟ قلت : لما سمعت منك فقال : ليس حيث تذهب [(٢) إنّما أعني الجحود ، إنّما هو الجحود (٣)] .

بيان : « فاسترجعت » يقال : أرجع فرجع ، واسترجع في المصيبة قال : إنّنا لله و إنّنا إليه راجعون ، كما في القاموس و إنّما قال ذلك لأنّه استشعر بالهلاك واستحقاق دخول النار ، بحمل الكلام على ظاهره ، لأنّه كان متّصفاً ببعض الكبر « إنّما هو الجحود » أي المراد بالكبر إنكار الله سبحانه أو إنكار أنبيائه أو حججه عليهم السلام والاستكبار عن إطاعتهم ، وقبول أوامرهم ونواهيهم ، مثل تكبر إبليس لعنه الله فأنّه لما كان مقروناً بالجحود والاباء عن طاعة الله ، والاستصغار لأمره كما دلّ عليه قوله : « لم أكن لأسجد لبشر خلقته من صلصال » (٤) وقوله : « أسجد لمن خلقت طيناً » (٥) كان سبباً لكفره ، والكفر يوجب الحرمان من الجنة أبداً ، وهذا

(١) الاعراف : ٤٣ ، الحجر : ٤٧ .

(٢) الى هنا انتهى ما أثبتناه من شرح الكافي و متنه في محل بياض الصفحة ١١٩

من الجزء الثالث من نسخة الكمباني فراجع .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٤) أسرى : ٦١ .

(٥) الحجر : ٣٣ .

أحد التناويلات للرّوايات الدالّة على أنّ صاحب الكبير لا يدخل الجنّة كما عرفت وكان المقصود أنّ هذا الوعيد مختصّ بكبر الجحود ، لا أنّ غيره لا يتعلّق به الوعيد مطلقاً ، والتكرير للتأكيد .

٨-٥ : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن عليّ ابن عقبة ، عن أيّوب بن الحر ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الكبير أن تغمص الناس و تسفه الحقّ (١) .

بيان : « أن تغمص الناس » أي تحقرهم ، والمراد إمّا مطلق النّاس أو الحجج والأئمّة عليهم السلام كما ورد في الأخبار أنّهم النّاس كما قال تعالى : « ثمّ أفيضوا من حيث أفاض النّاس » (٢) في القاموس غمصه كضرب و سمع احتقره كآغمصه و عابه و تهاون بحقّه ، والنعمة لم يشكرها ، و قال : سفه نفسه و رأيه مثلثة حملة على السفه أو نسبه إليه أو أهلكه ، و سفه كفرح و كرم علينا جهل و سفه تسفيهاً جعله سفيهاً كسفه كعلمه ، أو نسبه إليه و سفه صاحبه كنصر غلبه في المسافهة .

و في النهاية : فيه : إنّما ذلك من سفه الحقّ و غمص الناس ، أي احتقرهم ولم يرههم شيئاً تقول منه غمص الناس يغمصهم غمصاً ، و قال فيه : إنّما البغي من سفه الحقّ أي من جهله ، و قيل : جهل نفسه و لم يفكر فيها ، و رواه الزّمخشريّ من سفه الحقّ على أنّه اسم مضاف إلى الحقّ قال : وفيه وجهان أحدهما أن يكون على حذف الجارّ و إيصال الفعل ، كأنّ الأصل سفه على الحقّ ، والثاني أن يضمّن معنى فعل متعدّد كجهل ، والمعنى الاستخفاف بالحقّ ، و أن لا يراه على ما هو عليه من الرّجحان والرّزانة ، و قال أيضاً فيه : ولكنّ الكبير من بطر الحقّ أي ذو الكبير أي كبر من بطر كقوله تعالى : « ولكن البرّ من اتقى » (٣) و هو

(١) الكافي ج ٢ ص ٣١٠ .

(٢) البقرة : ١٩٩ .

(٣) البقرة : ١٨٩ .

أن يجعل ما جعله حقاً من توحيده و عبادته باطلاً ، و قيل : و هو أن يتجبر عند الحق فلا يراه حقاً و قيل : هو أن يتكبر عن الحق فلا يقبله .

٩-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى . عن علي بن الحكم عن سيف بن عميرة ، عن عبد الله بن أعين قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : إن أعظم الكبر غمص الخلق و سفه الحق ، قال : قلت : و ما غمص الخلق و سفه الحق ؟ قال : يجهل الحق و يطعن على أهله ، فمن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل رداءه (١) .

بيان : « قال يجهل الحق » النشر على خلاف ترتيب اللف ، وكأن المراد بالخلق هنا أيضاً أهل الحق و أئمة الدين ، كالناس في الخبر السابق ، والجملةتان متلازمتان ، فإن جهل الحق أي عدم الاذعان به و إنكاره تكبراً يستلزم الطعن على أهله و تحقيرهم ، و هما لازماتان للمجود ، فالتفسير كلها يرجع إلى واحد . « فمن فعل ذلك فقد نازع الله » قيل : فان قلت : الغمص والسفه بالتفسير المذكور ليسا من صفات الله تعالى و رداءه ، فكيف نازعه في ذلك ؟ قلت : الغمص والسفه أثاران من آثار الكبر ، ففاعل ذلك ينازع الله من حيث الملزوم ، على أنه لا يبعد أن يراد بهما الملزوم مجازاً ، و هو الكبر البالغ إلى هذه المرتبة .

و أقول : يحتمل أن يكون المنازعة من حيث إنه إذا لم يقبل إمامة أئمة الحق و نصب غيرهم لذلك ، فقد نازع الله في نصب الامامة ، و بيان الحق ، و هما مختصتان به كما أطلق لفظ المشرك في كثير من الأخبار على من فعل ذلك .

١٠-٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن في جهنم لوادياً للمتكبرين ، يقال له : سقر ، شكى إلى الله عز وجل شدة حره ، و سأله أن يأذن له أن ينتفس ، فتنفس فأحرق جهنم (٢) .

بيان : في القاموس الوادي مفرج بين جبال أو تلال أو آكام ، و أقول : ذلك إشارة إلى قوله تعالى : « ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة أليس

في جهنم مثنوى للمتكبرين» (١) وقال [بعد ذكر المشركين «فادخلوا أبواب جهنم خالدين فيها فلبئس مثنوى المتكبرين» (٢) وقال :] سبحانه بعد ذكر الكفار و دخولهم النار : «فبئس مثنوى المتكبرين» في موضعين (٣) وإلى قوله عز وجل : «ما سلككم في سقر» إلى قوله : «كنّا نكذب بيوم الدين» (٤) وإلى قوله بعد ذكر المكذّبين بالنبي ﷺ وبالقرآن : «سأصليه سقر» وما أدريك ما سقر لا تبقى ولا تذر لوّاحة للبشر» (٥) .

وفي النهاية : سقر اسم أعجمي "لنار الآخرة ، ولا ينصرف للعجمة والتعريف و قيل : هو من قولهم سقرته الشمس إذا ابتته فلا ينصرف للتأنيث والتعريف .
و أقول : يظهر من الآيات أن المراد بالمتكبرين في الخبر من تكبر على الله ، و لم يؤمن به و بأنبياؤه و حججه ﷺ ، و الشكاية و السؤال إمّا بلسان الحال أو المقال منه بايجاد الله الروح فيه ، أو من الملائكة الموكلين به ، والاسناد على المجاز ، و كأن المراد بتنفسه خروج لهب منه ، و بإحراق جهنم تسخينها أشد ممّا كان لها أو إعدامها ، أو جعلها رماداً فأعادها الله تعالى كما كانت .

١١- ك : عن محمد بن يحيى ، عن ابن عيسى ، عن ابن سنان ، عن داود بن فرقد ، عن أخيه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن المتكبرين يجعلون في صور الذر يتوطأهم الناس حتى يفرغ الله من الحساب (٦) .

بيان : يدل على أنه يمكن أن يخلق الانسان يوم القيامة أصغر ممّا كان مع بقاء الأجزاء الأصلية أو بعضها فيه ، ثم يضاف إليه سائر الأجزاء ، فيكبر إذ يبعد التكاثف إلى هذا الحد ، و يمكن أن يكون المراد أنهم يخلقون كباراً

(١) الزمر : ٦٠ . (٢) النحل : ٢٩ ، وما بين العلامتين ساقط من الكمباني .

(٣) غافر : ٧٦ ، الزمر : ٧٢ .

(٤) المدثر : ٤٢ .

(٥) المدثر : ٢٦-٢٨ .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

بهذه الصور ، فانها أحقر الصور في الدنيا ، معاملة معهم بنقيض مقصودهم ، أو يكون المراد بالصورة الصفة أي يطأهم الناس كما يطؤون الذر في الدنيا .

و في بعض أخبار العامة : يحشر المتكبرون أمثال الذر في صورة الرجال و قال بعض شراحهم : أي يحشرهم أدلاء يطأهم الناس بأرجلهم ، بدليل أن الأجساد تعاد على ما كانت عليه من الأجزاء غرلاً يعاد منهم ما انفصل عنهم من الغلظة (١) وقرينة المجاز قوله : « في صورة الرجال » .

و قال بعضهم : يعني أن صورهم صور الانسان ، وجنثهم كجنث الذر في الصغر وهذا أنسب بالسياق ، لأنهم شبهوا بالذر ، ووجه الشبه إما صغر الجنّة أو الحقارة ، وقوله : « في صورة الرجال » بيان للوجه ، و حديث « الأجساد تعاد على ما كانت عليه » لا ينافي ، لأنه قادر على إعادة تلك الأجزاء الأصلية في مثل الذر .

١٢ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن غير واحد ، عن علي ابن أسباط ، عن عمه يعقوب بن سالم ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : ما الكبر ؟ فقال : أعظم الكبر أن تسفه الحق وتغص الناس ، قلت : وما تسفه الحق ؟ قال : تجهل الحق وتظعن على أهله (٢) .

بيان : « فقال ما تسفه الحق » أي ما معنى هذه الجملة ، و يمكن أن يقرء بصيغة المصدر من باب التفعّل ، و كأنه سئل عن الجملتين معاً و اكتفى بذكر إحداهما ، أي إلى آخر الكلام بقرينة الجواب ، أو كان غرضه السؤال عن الأولى ، فذكر الثانية أيضاً لتلازمهما أو لعلمه بعدم فهم الثانية أيضاً .

١٣ - ٥ : عن العدة ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن عمر بن يزيد ، عن أبيه قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إنني آكل الطعام الطيب ، وأشم الرياح الطيبة

(١) الغلظة : جليدة يقطعها الغائن ويقال لها : الغلظة بالالف أيضاً والفرلة ، والجمع

غلف ، و غرلاً أي غير مختونين جمع اغرل ، والاشئ غرلاء .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

وأركب الدابة الفارهة ، ويتبعني الغلام ، فترى في هذا شيئاً من التجبر فلا أفعله ؛ فأطرق أبو عبد الله عليه السلام ثم قال : إنما الجبار الملعون من غمص الناس وجهل الحق قال عمر : قلت : أما الحق فلا أجعله والغمص لأدري ماهو ؟ قال : من حقر الناس وتجبر عليهم فذلك الجبار (١) .

بيان : في النهاية دابة فارهة أي نشيطة حادثة قوية انتهى ، وكأن السائل إنما سأل عن هذه الأشياء لأنها سيرة المتكبرين ، لفرعها على الكبير ، وكون الكبير سبب ارتكابها غالباً فأجاب عليه السلام ببيان معنى التكبر ليعلم أنها إن كانت مستلزمة للتكبر فلا بد من تركها ، وإلا فلا ، كيف وسيأتي أن الله جميل يحب الجمال ، وإطراقه و سكوته عليه السلام للإشعار بأنها في محل الخطر و مستلزمة للتكبر ببعض معانيه والتجبر التكبر والجبار العاتي .

١٣-٥ : عن محمد بن جعفر ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن عاصم بن حميد عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ثلاثة لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم : شيخ زان ، وملك جبار ومقل مختال (٢) .

بيان : « لا يكلمهم الله » إشارة إلى قوله تعالى : « إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم في الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيمة ولا يزكّيهم ولهم عذاب أليم » (٣) والمعنى لا يكلمهم كلام رضا بل كلام سخط مثل « اخسؤا فيها ولا تكلمون » (٤) .

و قيل : لا يكلمهم بلا واسطة ، بل الملائكة يتعرّضون لحسابهم وعنايتهم و قيل : هو كناية عن الاعراض والغضب ، فإن من غضب على أحد قطع كلامه و قيل : أي لا ينتفعون بكلام الله وآياته ، ومعنى لا ينظر إليهم أنه لا ينظر إليهم

(١-٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

(٣) آل عمران : ٧٧ .

(٤) المؤمنون : ١٠٨ .

نظر الكرامة والعطف والبرّ والرّحمة والاحسان ، لضعفهم وحقارتهم عنده ، أو كناية عن شدّة الغضب ، لأنّ من اشتدّ غضبه على أحد استهان به وأعرض عنه وعن التكلّم معه والالتفات نحوه ، كما أنّ من اعتدّ بغيره يقاوله ويكثر النّظر إليه .

و قيل : في قوله : « يوم القيمة » إشعار بأنّ المعاصي المذكورة بل غيرها أيضاً لا تمنع من إيصال الخير والنّعمة إليهم في الدّنيا ، لأنّ إفضاله فيها يعمّ الأبرار والفجار ، تأكيداً للحجّة عليهم .

« ولا يزكّيه » أي لا يطهرهم من ذنوبهم ، أو لا يقبل عملهم ، أو لا يثني عليهم ، و تخصيص الثلاثة بالذكر ليس لأجل أنّ غيرهم معذور ، بل لأنّ عقوبتهم أعظم وأشدّ ، لأنّ المعصية مع وجود الصّارف عنها ، و عدم الدّاعي القويّ عليها أقبح وأشنع :

و ذلك في الشيخ لانكسار قوّته وانطفاء شهوته ، وطول أعذاره ومدّته و قرب الانتقال إلى الله ، فهو حريّ بأن يتدارك مافات ، ويستعدّ لما هو آت فاذا ارتكب الزّنا أشعر ذلك بأنّه غير مقرّ بالدّين ، ومستخفّ بنهي ربّ العالمين فلذا استحقّ العذاب المهيّن ، وفيه إشعار بأنّ الشيخ في أكثر المعاصي بل [جميعها] أشدّ عقوبة من الشابّ ، وعلى أنّ الشابّ بالعفة أمدح من الشيخ والصّارف للملك عن كونه جيّاراً مشاهدة كمال نعمه تعالى عليه [١] حيث سلّطه على عباده و بلاده ، و جعلهم تحت يده وقدرته ، فاقضى ذلك أن يشكر منعمه ، و يعدل بين خلق الله ، و يرتدع عن الظّلم والفساد ، و يشاهد ضعفه بين يدي الملك المنّان فاذا قابل كلّ ذلك بالكفران ، استحقّ عذاب النيران .

والصّارف للمقلّ الفقير عن الاختيال والاستكبار فقره ، لأنّ الاختيال إنّما هو بالدّنيا ، و ليست عنده ، فاختياله عناد ، و من عاند ربّه العظيم صار محروماً

من رحمته ، و له عذاب أليم .

و أقول : يحتمل أن لا يكون تخصيص الملك لكون الصارف فيه أكثر ، بل لكونه أقوى على الظلم و أقدر .

و في الصحاح أقل أفقر ، و قال الراغب : الخلاء التكبر عن تخيل فضيلة تراءت للإنسان من نفسه ، و منها يتأول لفظ الخيل ، لما قيل : إنه لا يركب أحد فرساً إلا وجد في نفسه نخوة (١) ، و في النهاية : فيه من جرّ ثوبه خيلاء لم ينظر الله إليه ، الخيلاء بالضم و الكسر الكبير والعجب ، يقال : اختال فهو مختال و فيه خيلاء و مخيلة أي كبير .

١٥ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عمّن حدّثه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن يوسف عليه السلام لما قدم عليه الشيخ يعقوب عليه السلام دخله عزّ الملك فلم ينزل إليه ، فهبط عليه جبرئيل فقال : يا يوسف ابسط راحتك فخرج منها نور ساطع ، فصار في جوّ السماء ، فقال يوسف عليه السلام : ما هذا النور الذي خرج من راحتي ؟ فقال : نزلت النبوءة عن عقبك ، عقوبة لما لم تنزل إلى الشيخ يعقوب ، فلا يكون من عقبك نبي (٢) .

بيان : الملك بضم الميم و سكون اللام السلطنة ، و يفتح الميم و كسر اللام السلطان ، و بكسر الميم و سكون اللام ما يملك و إضافة العزّ إليه لا مية ، والنزول إمّا عن الدابة أو عن السرير ، و كلاهما مرويان ، و ينبغي حمله على أن ما دخله لم يكن تكبراً أو تحقيراً لو والده ، لكون الأنبياء منزّهين عن أمثال ذلك ، بل راعى فيه المصلحة لحفظ عزّته عند عامة الناس ، لتمكّنه من سياسة الخلق ، و ترويح الدّين ، إذ كان نزول الملك عندهم لغيره موجباً لذّة ، و كان رعاية الأدب للأب مع نبوّته و مقاساة الشدايد لحبه أهمّ و أولى من رعاية تلك المصلحة ، فكان هذا منه عليه السلام تركاً للأولى ، فلذا عوتب عليه ، و خرج نور النبوءة من صلبه ، لأنهم لرفعة شأنهم و علوّ درجتهم يعاتبون بأدنى شيء ، فهذا كان شبيهاً بالتكبر ، و لم

(١) مفردات غريب القرآن ١٦٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣١١ .

يكن تكبراً «فصار في جو السماء» أي استقر هناك أو ارتفع إلى السماء .

١٦-٣٨ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما من عبد إلا وفي رأسه حكمة ، وملك يمسكها ، فإذا تكبر قال له : اتضع وضعك الله ، فلا يزال أعظم الناس في نفسه ، و أصغر الناس في عين الناس ، وإذا تواضع رفعها الله عز وجل ، ثم قال له : انتعش نعشك الله فلا يزال أصغر الناس في نفسه ، و أرفع الناس في عين الناس (١) .

بيان : قال الجوهري : حكمة اللجام ما أحاط بالحنك ، و قال في النهاية : يقال : أحكمت فلاناً أي منعته ، و منه سمي الحاكم لأنه يمنع الظالم ، و قيل : هو من حكمت الفرس و أحكمته إذا قدعته و كففته ، و منه الحديث ما من آدمي إلا وفي رأسه حكمة ، و في رواية : في رأس كل عبد حكمة ، إذا هم بسبيته فان شاء الله أن يقدعه بها قدعه ، الحكمة حديدة في اللجام تكون على أنف الفرس و حنكه ، تمنعه عن مخالفة راحته ، و لما كانت الحكمة تأخذ بقم الدابة و كان الحنك متصلاً بالرأس ، جعلها تمنع من هي في رأسه كما تمنع الحكمة الدابة و منه الحديث إن العبد إذا تواضع رفع الله حكمته أي قدره و منزلته ، يقال : له عندنا حكمة أي قدر ، و فلان عالي الحكمة ، و قيل : الحكمة من الانسان أسفل وجهه ، مستعار من موضع حكمة اللجام ، و رفعها كناية عن الاعزاز ، لأن في صفة الذليل تنكيل رأسه انتهى .

و قيل : المراد بالحكمة هنا الحالة المقتضية لسلوك سبيل الهداية ، على سبيل الاستعادة ، و بامساك الملك إياها إرشاده إلى ذلك السبيل و نهيهِ عن العدول عنه .
« اتضع » أمر تكويني أو شرعي ، « وضعك الله » دعاء عليه ، و دعاء الملك مستجاب أو إخبار بأن الله أمر بوضعك ، و قدر مذكرك « رفعها الله » أي الحكمة و إنما غير الأسلوب و لم ينسبها إلى الملك ، لأن نسبة الخير واللفظ إلى الله

تعالى أنسب ، وإن كان الكل بأمره تعالى ، وقيل : هو التنبيه على أن الرفع مترتب على التواضع من غير حاجة إلى دعاء الملك ، بخلاف الوضع ، فإنه غير مترتب على التكبر ما لم يدعوا الملك عليه بالوضع ، وما ذكرنا أنسب .

« ثم قال له ، أي الرب تعالى أو الملك » انتعش ، يحتمل الوجهين المتقدمين يقال : نعشه الله كمنعه و أنعشه أي أقامه و رفعه ، و نعشه فانتعش أي رفعه فارتفع « نعشك الله » أيضاً إما إخبار بما وقع من الرفع أو دعاء له بالثبات والاستمرار . وأقول : هذا الخبر في طرق العامة هكذا قال النبي ﷺ : ما من أحد إلا وله ملكان ، و عليه حكمة يسكانه بها ، فان هو رفع نفسه جيذاها ثم قال : اللهم ضعه ، فان وضع نفسه قال : اللهم ارفعه .

١٧ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن محمد بن أحمد ، عن بعض أصحابه ، عن النهدي ، عن يزيد بن إسحاق شعر ، عن عبدالله بن المنذر ، عن عبدالله بن بكير قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : ما من أحد يتيه إلا من ذلة يجدها في نفسه . و في حديث آخر عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ما من رجل تكبر أو تجبر إلا لذلة وجدها في نفسه (١) .

بيان : في النهاية فيه إنك امرء تائه أي متكبر أو ضال متحير ، و قد تاه يتيه تيهاً إذا تحير و ضلّ و إذا تكبر انتهى .

« أو تجبر » يمكن أن يكون الترديد من الرأوي و إن كان منه عليه السلام فيدل على فرق بينهما في المعنى كما يومئ إليه قوله تعالى : « الجبار المتكبر » و في الخبر إيماء على أن التكبر أقوى من التجبر ، و يمكن أن يقال في الفرق بينهما أن التجبر يدل على جبر الغير و قهره على ما أراد ، بخلاف التكبر فإنه جعل نفسه أكبر و أعظم من غيره ، و إن كانا متلازمين غالباً .

ثم أعلم أن الخبرين يحتملان وجوهاً : الأول أن يكون المراد أن التكبر ينشأ من دناءة النفس و خستها و رداءتها ، الثاني أن يكون المعنى أن التكبر إنما

يكون فيمن كان ذليلاً فعزاً و أما من نشأ في العزّة لا يتكبر غالباً بل شأنه التواضع الثالث أن التكبر إنما يكون فيمن لم يكن له كمال واقعي فيتكبر لظاهر الكمال الرابع أن يكون المراد المذلة عند الله أي من كان عزيزاً ذا قدر و منزلة عند الله لا يتكبر، الخامس ما قيل : إن اللام لام العاقبة أي يصير ذليلاً بسبب التكبر .

١٨-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال عليّ عليه السلام : و من ذهب أن له على الآخر فضلاً فهو من المستكبرين ، فقلت : إنما يرى أن له عليه فضلاً بالعافية إذا رآه مرتكباً للمعاصي ، فقال : هيهات هيهات فلعلة أن يكون غفر له ما أتى و أنت موقوف محاسب ، أما تلوت قصّة سحرة موسى عليه السلام الحديث (١) .

١٩-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن التوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجل فقال : يا رسول الله صلى الله عليه وآله أنا فلان ابن فلان حتّى عدّ تسعة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : أما إنك عاشرهم في النار (٢) .

بيان : « أما إنك عاشرهم في النار » أي إن آباءك كانوا كفاراً و هم في النار فما معنى افتخارك بهم و أنت أيضاً مثلهم في الكفر باطلاً إن كان منافقاً أو ظاهراً أيضاً إن كان كافراً ، فلا وجه لافتخارك أصلاً ، والحاصل أن عمدة أسباب المخربل أشيعها و أكثرها الفخر بالآباء ، و هو باطل لأن الآباء إن كانوا ظلمة أو كفرّة فهم من أهل النار ، فينبغي أن يتبرأ منهم لا أن يفتخر بهم ، و إن كانوا باعتبار أن لهم مالاّ فليعلم أن المال ليس بكمال يقع به الافتخار ، بل ورد في ذمّه كثير من الأخبار ولو كان كمالاتهم لاله ، والعاقلة لا يفتخر بكمال غيره [وإن كان باعتبار أنه كان خيراً أو فاضلاً أو عالماً فهذا جهل من حيث إنه تغرّب بكمال غيره] (٣) ولذلك قيل :

لئن فخرت بآباء ذوي شرف
لقد صدقت ولكن بئس ما ولدوا

فالتكبر بالنسب إن كان خسيساً في صفات ذاته فمن أين يجبر خسته كمال غيره ، و أيضاً ينبغي أن يعرف نسبه الحقيقي فيعرف أباه وجدّه ، فإن أباه نظفة

(١) الكافي ج ٨ ص ١٢٨ في حديث طويل .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ . (٣) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٣١٦ .

قذرة ، وجدّه البعيد تراب ذليل ، و قد عرفه الله نسبه فقال : « الذي أحسن كل شيء خلقه وبدء خلق الانسان من طين » ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين ، (١) فمن أصله من التراب المهين الذي يداس بالأقدام ، ثم خمر طينه ، حتى صار حمًا مسنونًا كيف يتكبر ؟ وأخس الأشياء ما إليه نسبه ، فان قال : افتخرت بالأب فالنطفة والمضغة أقرب إليه من لأب فليحتقر نفسه بهما .

و السبب الثاني الحسن و الجمال فان افتخر به فليعلم أنه قد يزول بأدنى الأمراض و الأسقام ، و ما هو في عرضة الزوال ليس بكمال يفتخر به ، و لينظر أيضاً إلى أصله و ما خلق منه كما مر ، و إلى ما يصير إليه في القبر من جيفة منتنة و إلى ما في بطنه من الخبائث ، مثل الأقذار التي في جميع أعضائه و الرجيع الذي في أمعائه ، و البول الذي في مثانته ، و المخاط الذي في أنفه ، و الوسخ الذي في أذنيه و الدّم الذي في عروقه ، و الصديد الذي تحت بشرته ، إلى غير ذلك من المقابح و الفضائح ، فاذا عرف ذلك لم يفتخر بجماله الذي هو كخضراء الدّم .

الثالث القوة و الشجاعة ، فمن افتخر بهما فليعلم أن الذي خلقه هو أشد منه قوة ، و أن الأسد و الفيل أقوى منه ، و أن أدنى العلل و الأمراض يجعله أعجز من كل عاجز ، و أذلّ من كل ذليل ، و أن البعوضة لودخلت في أنفه أهلكته و لم يقدر على دفعها .

الرابع الفنا و الثروة و الخامس كثرة الأنصار و الأتباع و العشيرة و قرب السلاطين ، و الاقتدار من جهتهم ، و الكبر و الفخر لهذين السببين أقبح لأنه أمر خارج عن ذات الانسان و صفاته ، فلو تلف ماله أو غصب أو نهب أو تغير عليه السلطان و عزله ، لبقى ذليلاً عاجزاً ، و إن من فرق الكفّار من هو أكثر منه مالاً و جاهاً ، فالمتكبر بهما في غاية الجهل .

السادس العلم ، و هو أعظم الأسباب و أقواها ، فانه كمال نفساني عظيم عند الله تعالى و عند الخلق ، و صاحبه معظم عند جميع المخلوقات ، فاذا تكبر

العالم و افتخر ، فليعلم أن خطر أهل العلم أكثر من خطر أهل الجهل ، وأن الله تعالى يحتمل من الجاهل ما لا يحتمل من العالم ، وأن العصيان مع العلم أفحش من العصيان مع الجهل ، وأن عذاب [العالم أشد من عذاب الجاهل وأنه تعالى شبه العالم الغير العامل تارة بالجمار ، وتارة بالكلب ، وأن الجاهل] (١) أقرب إلى السلامة من العالم لكثرة آفاته ، وأن الشياطين أكثرهم على العالم ، وأن سوء العاقبة وحسنها أمر لا يعلمه إلا الله سبحانه فلعل الجاهل يكون أحسن عاقبة من العالم .

السابع العبادة والورع والزهادة ، والفخرفيها أيضاً فنة عظيمة ، والتخلص منها صعب ، فإذا غلب عليه فليتنفكر أن العالم أفضل منه ، فلا ينبغي أن يفتخر عليه ولا ينبغي أيضاً أن يفتخر على من تأخر عنه في العمل أيضاً إذ لعل قليل عمله يكون مقبولا ، و كثير عمله مردوداً ، ولا على الجاهل و الفاسق ، إذ قد يكون لهما خصلة خفية ، و صفة قلبية موجبة لقرب الرب سبحانه و رحمته ، و لو فرض خلوا هما عن جميع ذلك بالفعل ، فلعل الأحوال في العاقبة تنعكس ، وقد وقع مثل ذلك كثيراً ولو فرض عدم ذلك فليتصور أن تكبره في نفسه شرك فيحبط عمله ، فيصير هوفي الآخرة مثلهم ، بل أقبح منهم ، والله المستعان .

٣٠ - ٣١ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : آفة الحسب الافتخار و العجب (٢) .

بيان : الحسب الشرف والمجد الحاصل من جهة الأباء ، وقد يطلق على الشرافة الحاصلة من الأفعال الحسنة ، والأخلاق الكريمة ، وإن لم تكن من جهة الأباء ، في القاموس الحسب ما تعدّه من مفاخر آبائك أو المال أو الدين أو الكرم أو الشرف في الفعل أو الفاعل الصالح أو الشرف الثابت في الأباء أو البال أو الحسب و الكرم قد يكونان لمن لا آباء له شرفاء والشرف و المجد لا يكونان

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٣١٦ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٨ ومثله في ص ٣٢٩ .

إلا^١ بهم .

و أقول : الخبر يحتمل وجوهاً الأول أن لكل شيء آفة تضيّعه ، وآفة الشرافة من جهة الأباء الافتخار والعجب الحاصلان منها ، فانه يبطل بهما هذا الشرف الحاصل له بتوسط الغير عند الله وعند الناس ، الثاني أن المراد بالحسب الأخلاق الحسنة ، والأفعال الصالحة ، وتضييعها الافتخار بهما ، وذكرهما والاعجاب بهما كما مرّ ، الثالث أن يكون المراد به أن الحسب يستتبع آفة الافتخار ويوجبها لأن آفة الافتخار بالحسب تضييعه كما قيل ، والأوّل أظهر الوجوه .

٣١- ٥ : عن الأشعري^٢ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان ، عن عقبة بن بشير الأسدي^٣ قال : قلت لأبي جعفر^{عليه السلام} : أنا عقبة بن بشير الأسدي^٤ وأنا في الحسب الضخم من قومي ، قال : فقال : ما تمنّ علينا بحسبك إن الله تعالى رفع بالإيمان من كان الناس يسمّونه ضيعاً إذا كان مؤمناً ، ووضع بالكفر من كان الناس يسمّونه شريفاً إذا كان كافراً ، فليس لأحد فضل على أحد إلا بالتقوى (١) .

بيان : في القاموس الضخم بالفتح والتحريك العظيم من كل شيء « ما تمنّ » « ما » للاستفهام الإنكاري أو نافية « فليس لأحد » إشارة إلى قوله تعالى : « يا أيّها الناس إنّنا خلقناكم من ذكرٍ وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إنّ أكرمكم عند الله أتقاكم » (٢) وكفى بهذه الآية واعظاً وزاجراً عن الكبر والفخر .

٣٢ - ٥ : عن العدة^٥ ، عن البرقي^٦ ، عن ابن عيسى ، عن ابن الضحاك قال : قال أبو جعفر^{عليه السلام} : عجباً للمختال الفخور ، وإنّما خلق من نطفة ، ثم يعود جيفة ، وهو فيما بين ذلك لا يدري ما يصنع به (٣) .

بيان : « عجباً » بالتحريك مصدر باب علم وهو إمّا بتقدير حرف النداء

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٢٨ .

(٢) الحجرات : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ ومثله في ص ٣٢٨ وفيه « عجباً للمتكبر الفخور » وعليه

يبتنى شرح المؤلف .

أو مفعول مطلق لفعل محذوف ، أي أعجب عجباً فعلى الأول « للمتكبر » (١) صفة لقوله « عجباً » وعلى الثاني خبر مبتدأ محذوف بتقدير هو للمتكبر ، والضمير المحذوف راجع إلى عجباً .

وقال النحويون لا يمكن أن يكون صفة لعجباً لأن الفعل كما لا يكون موصوفاً فكذلك النائب الوجوبي له لا يكون موصوفاً ، وحذف الفعل وإقامة المصدر مقامه في تلك المواضع واجب .

واقول : هذا الخبر وأمثاله نسخ أدوية من الحكماء الربانية ، لمعالجة أعظم الأدواء الروحانية ، وهو الفخر المترتب على الكبر ، وحاصلها أن في الانسان كثير من صفات نقصان ، وإن كان فيه كمال فمن ربّ الانس والجان ، فلا يليق به أن يفخر على غيره من الاخوان ، وفيها إشعار بأن دفع هذا المرض باختياره ، وعلاجه مركّب من أجزاء علميّة وعملية .

فأمّا العلمية فبأن يعرف الله سبحانه بجلاله ، ويوحده في ذاته وصفاته وأفعاله وأن يعلم أن كلّ موجود سواء مقهور مغلوب عاجز لا وجود له إلاّ بفيض جوده ورحمته ، وأن الانسان مخلوق عن أكف الأشياء وأخسها وهو التراب ، ثمّ النطفة النجسة القذرة ، ثمّ العلقه ، ثمّ المضغة ، ثمّ العظام ، ثمّ الجنين الذي غذاؤه دم الحيض ، ثمّ يصير في القبر جيفة منتنة يهرب منه أقرب الناس إليه .

وهو فيما بين ذلك يتقلب من طور إلى طور ، ومن حال إلى حال ، من مرض إلى صحّة ، ومن صحّة إلى مرض ، إلى غير ذلك من الأحوال المتبادلة ، وهو لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا ، ولا حياة ولا نشورا ، وإلى هذا أشار ﷺ بقوله : « وهو فيما بين ذلك ما يدري ما يصنع به » ثمّ لا يعلم ما يأتي عليه في البرزخ والقيامة ، كما ذكرنا سابقاً في باب الكبر (١) .

وأنّه يعلم أن استكمال كلّ شيء سواء كان طبيعياً أو إرادياً لا يتحقق إلاّ بالانكسار والضعف ، فإنّ العناصر مالم ينكسر صورة كميّاتها الصّرفة ، لم تقبل صورة كميّة معدنيّة أو نباتيّة أو حيوانيّة ، أو إنسانيّة ، والبذر مالم يقع في

النراب ولم يقرب من التعفن والفساد ، لم يقبل صورة نباتية ، ولم تخرج منه سنبلة ولا ثمرة ، وماء الظهر ما لم يصر منياً منتناً لم تفض عليها صورة إنسانية قابلة للخلافة الربانية ، فمن تفكر في أمثال هذه الحكم والمعارف أمكنه التحرّز من الكبر والفخر بفضلته تعالى .

وأما العملية في المداومة على التواضع لكلّ عالم وجاهل و صغير وكبير والافتداء بسنن النبي ﷺ والأئمة الطاهرين صلوات الله عليهم ، و تتبع سيرهم وأخلاقهم ، وحسن معاشرتهم لجميع الخلق .

[٢٣- لى:] عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ أمقت الناس

المنكبر (١) .

وعنه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من يستكبر يضعه الله .

٢٤- لى : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير عن حفص بن البختري ، عن الصادق ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : وقع بين سلمان الفارسي رحمه الله وبين رجل كلام وخصومة فقال له الرّجل : من أنت يا سلمان ؟ فقال سلمان : أما أولاي وأولاك فنظفة قذرة ، وأما أخراي وأخراك فجيفة منتنة ، فإذا كان يوم القيامة ، ووضعت الموازين ، فمن ثقل ميزانه فهو الكريم ، ومن خفت ميزانه فهو اللئيم (٢) .

ع : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٣) وقد مرّ في باب أحوال سلمان (٤) .

٢٥- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن أحبكم إليّ وأقربكم منّي يوم القيامة مجلساً أحسنكم خلقاً

(١) أمالى الصدوق : ١٤ و رمز المصدر اسقط عن نسخة الكمباني .

(٢) أمالى الصدوق : ٣٦٣ .

(٣) علل الشرائع ج ١ ص ٢٦١ .

(٤) راجع ج ٢٢ ص ٣٨٠ من هذه الطبعة .

وأشدكم تواضعاً ، وإن أبعادكم يوم القيامة مني الزنثارون ، وهم المستكبرون (١) .
٢٦- مع : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن ابن خالد
 عن الرضا ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى ليبيض البيت
 اللحم ، واللحم السمين ، قال له بعض أصحابه : يا ابن رسول الله عليه السلام إننا لنحب
 اللحم ، وما تخلو بيوتنا منه ، فكيف ذاك ؟ فقال : ليس حيث تذهب إنما البيت
 اللحم الذي يؤكل فيه لحوم الناس بالغيبة ، وأما اللحم السمين فهو المتكبر المتبختر
 المختال في مشيه (٢) .

ن : عن الهمداني ، عن عليّ ، عن أبيه مثله (٣) .
٢٧- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله تعالى :
 « ولا تمش في الأرض مرحاً » (٤) يقول : بالعظمة (٥) .
٢٨- فس : أبي ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام
 قال : إن في جهنم لوادياً للمتكبرين يقال له : سقر ، شكى إلى الله شدة حرّه
 وسأله أن يتنفس ، فأذن له فتنفس فأحرق جهنم (٦) .
 ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير مثله (٧) .
 سن : باسناده إلى ابن بكير مثله (٨) .
٢٩- فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الفرح

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) معاني الاخبار : ٣٨٨ .

(٣) عيون الاخبار ج ١ ص ٣١٤ .

(٤) لقمان : ١٨ .

(٥) تفسير القمي ٥٠٩ .

(٦) تفسير القمي : ٥٧٩ ، في آية الزمر : ٦٠ .

(٧) ثواب الاعمال : ٢٠٠ .

(٨) المحاسن : ١٢٣ .

والمرح والخيلاء كل ذلك في الشرك والعمل في الأرض بالمعصية (١) .

٣٠- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي نجران رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : من رقع جيبه ، و خصف نعله . و حمل سلعته ، فقد أمن من الكبير (٢) .

نو : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد مثله (٣) .
٣١- ل : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي عليه السلام : يا علي ، أنك عن ثلاث خصال [عظام] : الحسد والحرص والكبر (٤) .

٣٢- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن هاشم ، عن الفارسي ، عن الجعفري ، عن محمد بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : مر رسول الله صلى الله عليه وآله على جماعة فقال : على ما اجتمعتم ؟ فقالوا : يا رسول الله هذا مجنون يصرع فاجتمعنا عليه ، فقال : ليس هذا بمجنون ، ولكنه المبتلى ، ثم قال : ألا أخبركم بالمجنون حق المجنون ؟ قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : المتبخر في مشيه ، الناظر في عطفه ، المحرك جنبيه بمنكيه ، يتمنى على الله جنته و هو يعصيه ، الذي لا يؤمن شره ، ولا يرجي خيره ، فذلك المجنون ، وهذا المبتلى (٥) .
أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحسد (٦) و أن الله يعذب الدهاقة بالكبر ، و في باب جوامع مساوي الأخلاق عن أبي عبد الله عليه السلام لا يطمعن ذوالكبر

(١) تفسير القمي ٥٨٨ في آية المؤمن : ٧٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٥٤ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٦٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٦١ .

(٦) باب الحسد هو الباب الذي يتلوه تحت الرقم ١٣١ ، والحديث المومى اليه يأتي فيه

عن الخصال أن الله يعذب ستة ستة ، و راجعه ، و هكذا مر في باب جوامع مساوي الاخلاق

ج ٧٢ ص ١٩٠ و ١٩٨ .

في الثناء الحسن (١) .

٣٣- ع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أيّوب بن نوح ، عن ابن أبي عمير ، عن غير واحد ، عن أبي عبد الله ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : عجبت لابن آدم أوّله نظفة ، وآخره جيفة ، وهوقائم بينهما وعاء للغائط ، ثمّ يتكبر (٢) .

٣٤- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال رفعه إلى أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ لابلّيس كحلّاً و لعوقاً وسعوطاً فكحلّه النّعاس ، و لعوقه الكذب ، و سعوطه الفخر (٣) .

٣٥- مع : عن الهمداني ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو ابن جميع ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا مشّت أُمّتي المطيطا ، و خدمتهم فارس والروم ، كان بأسهم بينهم (٤) .
والمطيطا التبخر و مدّ اليدين في المشي .

٣٦- مع : الطالقاني ، عن الجلودي ، عن الجوهري ، عن ابن عمارة ، عن أبيه ، عن جابر الجعفي ، عن أبي جعفر ، عن جابر الأنصاري قال : مرّ رسول الله صلى الله عليه وآله برجل مصروع و قد اجتمع عليه الناس ينظرون إليه فقال صلى الله عليه وآله : على ما اجتمع هؤلاء ؟ فقيل له : على مجنون يصرع ، فنظر إليه فقال : ما هذا بمجنون ألا أخبركم بالمجنون حقّ المجنون ؟ قالوا : بلى يا رسول الله قال : إنّ المجنون حقّ المجنون المتبختر في مشيه ، الناظر في عطفه ، المحرّك جنبه بمنكبيه ، فذاك المجنون و هذا المبتلى (٥) .

٣٧- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن عليّ الكوفي ، عن

(١) مر في باب جوامع المساوي تحت الرقم ١ عن الخصال ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) علل الشرائع ج ١ ص ٢١٦ .

(٣) معاني الاخبار : ١٣٨ ، و فيه سعوطه الكبير .

(٤) معاني الاخبار : ٣٠١ .

(٥) معاني الاخبار : ٢٣٧ .

عليّ بن النعمان ، عن عبدالله بن طلحة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لن يدخل الجنة عبد في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ولا يدخل النار عبد في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، قلت : جعلت فداك إنّ الرجل ليلبس الثوب ، أو يركب الدابة ، فيكاد يعرف منه الكبر ، قال : ليس بذلك ، إنّما الكبر إنكار الحق والإيمان الإقرار بالحق (١) .

مع : عن ابن المتوكل ، عن السعدآبادي ، عن البرقي مثله .

٣٨- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن هاشم ، عن ابن مرّاد ، عن يونس ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أحدهما عليه السلام قال : لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من كبر ، قال : قلت : إنّنا نلبس الثوب الحسن ، فدخلنا العجب ، فقال : إنّما ذاك فيما بينه وبين الله عز وجل (٢) .

٣٩- مع : عن ابن المتوكل ، عن السعدآبادي ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن ابن مسكان ، عن يزيد بن فرقد ، عن سمع أبا عبدالله عليه السلام يقول : لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من خردل من الكبر ، ولا يدخل النار من في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ، قال : فاسترجعت فقال : مالك تسترجع ؟ فقلت : لما أسمع منك ، فقال : ليس حيث تذهب إنّما أعني الجحود إنّما هو الجحود (٣) .

٤٠- مع : بهذا الاسناد ، عن ابن فضال ، عن عليّ بن عتبة ، عن أيوب ابن الحر ، عن عبدالأعلى ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : الكبر أن يغمص الناس ويسفه الحق (٤) .

٤١- مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن سيف ، عن عبدالأعلى ، عن أبي عبدالله ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ أعظم الكبر غمص الخلق ، وسفه الحق ، قلت : وما غمص الخلق وسفه الحق ؟ قال : يجهل الحق ويطعن على أهله ، ومن فعل ذلك فقد نازع الله عز وجل في

ردائه (١) .

٤٢- مع : عن ماجيلويه ، عن عمه ، عن الكوفي ، عن ابن بقتاح ، عن ابن عميرة ، عن عبد الأعلى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من دخل مكة مبرءاً من الكبر غفر ذنبه ، قلت : وما الكبر ؟ قال : غمص الخلق ، وسفه الحق ، قلت : وكيف ذاك ؟ قال : يجهل الحق ، ويطعن على أهله .

قال الصدوق رضي الله عنه : في كتاب الخليل بن أحمد : تقول : فلان غمص الناس و غمص النعمة ، إذا تهاون بها و بحقوقهم ، و يقال : إنه لمغموص عليه في دينه ، أي مطعون عليه ، و قد غمص النعمة والعافية إذا لم يشكرها و قال أبو عبيدة في قوله عليه السلام : سفه الحق هو أن يرى الحق سفهاً و جهلاً ، و قال الله تبارك و تعالى : « و من يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه » (٢) و قال بعض المفسرين : إلا من سفه نفسه يقول : سفهها وأما قوله : غمص الناس فإنه الاحتقار لهم ، والازدراء بهم ، و ما أشبه ذلك ، قال : وفيه لغة أخرى في غير هذا الحديث و غمص بالصاد غير معجمة و هو بمعنى غمط ، والغمص في عبر العين ، والقطعة منه غمصة ، والغمصاء كوكب ، والمغمص في المعازلة و تقطيع و وجع (٣) .

٤٣- سنن : عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كانت لرسول الله ﷺ ناقة لا تسبق ، فسابق أعرابي بناقته فسبقتها فآكتاب لذلك المسلمون ، فقال رسول الله ﷺ : إنها ترفعت فحق على الله أن لا يرتفع شيء إلا وضعه الله (٤) .

٤٤- سنن : عن أبيه باسناده رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : إن المتكبرين

(١) معاني الاخبار ص ٢٤١ .

(٢) البقرة : ١٣٠ .

(٣) معاني الاخبار : ٢٤٢ و ٢٤٣ .

(٤) المحاسن : ١٢٢ والظاهر : أن لا يرتفع .

يجعلون في صور الذرّ فيطأهم الناس حتّى يفرغوا من الحساب (١) .

سن : في رواية معاوية بن عمّار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ في السماء ملكين موكلين بالعباد فمن تجبّر وضعا (٢) .

٤٥- مع : أبي ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

[أخبرني (٣) جبرئيل عليه السلام أنّ ريح الجنة يوجد من مسيرة ألف عام ما يجدها عاقق ولا قاطع رحم ، ولا شيخ زان ، ولا جارّ إزاره خيلاء ، ولا فتان ، ولا منان ، ولا جعظري ، قال : قلت : فما الجعظري ؟ قال : الذي لا يشبع من الدنيا (٤) .

١٣١

[باب الحسد (٥)]

١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزق عن محمد بن مسلم ، قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إنّ الرجل ليأتي بأيّ بادرة فيكفر وإنّ الحسد ليأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب (٦) .

بيان : في القاموس : البادرة ما يبدر من حدثك في الغضب من قول أو فعل وفي النهاية : البادرة من الكلام الذي يسبق من الإنسان في الغضب ، وإذا عرفت هذا فهذه الفقرة تحتل وجوهاً :

الأوّل : أن يكون المعنى أنّ عدم منع النفس عن البوادر و عدم إزالة موادّ

(١ - ٢) المحاسن : ١٢٣ .

(٣) من هنا يتبدء بالصفحة ١٢٦ من الجزء الثالث من نسخة الكمباني وكلها بياض .

(٤) معاني الاخبار : ٣٣٠ ، وقد كان سقط ذيل الحديث و إنما أخر جناه بقرينة

السند .

(٥) أضفنا عنوان الباب طبقاً لفهرس طبعة الكمباني .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٣٠٦ تحت الرقم ١ من باب الحسد

الغضب عن النفس ، وإرخاء عنان النفس فيها ، ينجرُّ إلى الكفر أحياناً ، أو غالباً كما نرى من كثير من الناس يصدر منهم عند الغضب التلقظ بما يوجب الكفر من سبِّ الله سبحانه وسبِّ الأنبياء والأئمة عليهم السلام أو ارتكاب أعمال يوجب الارتداد كوطي المصحف الكريم بالرجل ورميه .

الثاني أن يراد به الحثُّ على ترك البوادر مطلقاً ، فإنَّ كلَّ بادرة تصير سبباً لنوع من أنواع الكفر المقابل للإيمان الكامل .

الثالث : أن يقرء « فتكفر » على بناء المجهول من باب التفعيل ، أي البوادر عند الغضب ، مكفرة غالباً لعذر الانسان فيه في الجملة ، لا سيما إذا تعقبها ندامة وقلماً لم تتعقبها ، بخلاف الحسد فانها صفة راسخة في النفس تأكل الايمان ، ويمكن حملها حينئذ على ما إذا غلب عليه الغضب بحيث ارتفع عنه القصد [(١)] .

ويمكن أن يقرء بالياء كما في النسخ على هذا البناء أيضاً أي ينسب إلى الكفر ، وإن كان معذوراً عند الله ، لرفع الاختيار ، فيكون ذكراً لبعض مفاسد البادرة .

وفي النهاية : الحسد أن يرى الرَّجل لأخيه نعمة فيتمنى زوالها عنه ، وتكون له دونه ، والغبطة أن يتمنى أن يكون له مثلها ، ولا يتمنى زوالها عنه انتهى .
واعلم أنه لا حسد إلا على نعمة ، فاذا أنعم الله على أخيك بنعمة فلك فيها حالتان إحداهما أن تكره تلك النعمة وتحب زوالها ، سواء أردت وصولها إليك أم لا ، فهذه الحالة تسمى حسداً والثانية أن لا تحب زوالها ، ولا تكره وجودها ودوامها ، ولكنك تشتهي لنفسك مثلها ، وهذه يسمى غبطة ، وقد يخصُّ باسم المنافسة فأما الأوَّل فهو حرام مطلقاً كما هو المشهور ، أو إظهاره كما يظهر من بعض الأخبار ، إلا نعمة أصابها كافر أو فاجر ، وهو يستعين على تهيج الفتنة ، وإفساد ذات البين ، وإيذاء الخلق فلا يضرك كراهتك لها ، ومحببتك لزوالها ، فانك لا تحبُّ

(١) هنا ينتهي ما أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٦ بالقريضة وما بعده مسطور

زوالها من حيث إنها نعمة ، بل من حيث هي آلة الفساد ، ولو أمنت فسادها لم تنعمك
تنعمه .

ويظهر من كلام الشيخ كون الحسد من جملة المكروهات لا من المحرمات
قال العلامة في كتاب صوم المختلف : مسألة جعل الشيخ رحمه الله التحاسد من باب
ما الأولى تركه والامساك عنه ، وقال ابن إدريس : إنه واجب وهو الأقرب ، لعموم
النهي عن الحسد ، والنهي يقتضي التحريم انتهى .

أقول : نظر الشيخ بها إلى ما أومأنا إليه آنفاً أن بعض الأخبار يدل على
أن الحسد المحرم إنما هو إظهاره ، لا مع عدم الإظهار ، وأما أصل الحسد فهو
مكروه ، ولذلك قد يصدر عن بعض الأنبياء أيضاً كما نطق به الآثار والأخبار
فتأمل .

وبالجملة الحسد المذموم لا شك أنه مع قطع النظر عن الآيات الكثيرة
والأخبار المتواترة الواردة في ذمه والنهي عنه ، صريح العقل أيضاً يحكم بقبحه
فإنه سخط لقضاء الله في تفضيل بعض عباده على بعض ، وأي معصية تزيد على
كراهتك لراحة مسلم من غير أن يكون لك فيها مضرة ، وسيأتي ذكر بعض
مناسدها .

وأما المنافسة فليست بحرام بل هي إما واجبة أو مندوبة كما قال الله تعالى :
« وفي ذلك فليتنافس المتنافسون » (١) وقال سبحانه « سابقوا إلى مغفرة من
ربكم » (٢) .

فأما الواجبة فهي ما إذا كانت في نعمة وبنية واجبة ، كالإيمان والصلاة
والزكاة ، فإنه إن لم يحب أن يكون له مثل ذلك يكون راضياً بالمعصية وهو حرام
والمندوبة فيما إذا كانت لغيره نعمة مباحة يتنعم فيها على وجه مباح ، فيتمنى أن
يكون له مثلها يتنعم بها ، من غير أن يريد زوالها عنه في الجميع .

(١) المطففين : ٢٦ .

(٢) الحديد : ٢١ .

وأقول: يمكن أن يفرض فيها فرد حرام كأن يتمنى منصباً حراماً أو مالاً حلالاً ليصرفه في الحرام ، بل مكروه أيضاً كأن يتمنى مال شبهة أو مالاً حلالاً ليصرفها في المصارف المكروهة .

وقيل: للحسد أسباب كثيرة يحصر جملتها سبعة: العداوة ، والتعزُّز ، والكبر والتعجب ، و الخوف من فوت المقاصد المحبوبة ، و حبّ الرياسة ، وخبث النفس و بخلها فانه إنما يكره النعمة عليها إملاً أنه عدوّه ، فلا يريد له الخير ، و إمّا أن يكون من حيث يعلم أنه يستكبر بالنعمة عليه و هو لا يطبق احتمال كبره وتفاخره لعزّة نفسه ، وهو المراد بالتعزُّز ، وإمّا أن يكون في طبعه أن يتكبر على المحسود و يمتنع ذلك عليه بنعمته ، وهو المراد بالتكبر .

و إمّا أن يكون النعمة عظيمة و المنصب كبيراً فيتعجب من فوز مثله بمثل تلك النعمة كما أخبر الله تعالى عن الأمم الماضية إذ قالوا : « ما أنتم إلا بشر مثلنا » (١) « و قالوا أنؤمن لبشرين مثلنا » (٢) و أمثال ذلك كثيرة فتعجبوا من أن يفوز برتبة الرّسالة و الوحي والقرب ، مع أنهم بشر مثلهم فحسدوهم و هو المراد بالتعجب .

و إمّا أن يخاف من فوات مقاصده بسبب نعمة بأن يتوصّل بها إلى مزاحمته في أغراضه و إمّا أن يكون بحبّ الرياسة التي يبني على الاختصاص بنعمة لا يساوى فيها ، و إمّا أن لا يكون بسبب من هذه الأسباب ، بل لخبث النفس وشحّها بالخير لعباد الله .

فهذه أسباب الحسد وقد يجتمع بعض هذه الأسباب أو أكثرها أو جميعها في شخص واحد ، فيعظم الحسد لذلك ، و يقوى قوّة لا يقدر معها على الإخفاء والمجاملة بل يهتك حجاب المجاملة ، و يظهر العداوة بالمكاشفة ، و أكثر المحاسدات يجتمع فيها جملة من هذه الأسباب .

واعلم أن الحسد من الأمراض العظيمة للقلوب ، ولاتداوى أمراض القلوب إلا بالعلم والعمل ، والعلم النافع لمرض الحسد هو أن تعرف تحقيقاً أن الحسد ضرر عليك في الدنيا والدِّين ، وأنه لا ضرر به على المحسود في الدين والدنيا ، بل ينتفع بها في الدنيا والدِّين ، ومهما عرفت هذا عن بصيرة ، ولم تكن عدوً نفسك و صديق عدوًك ، فارقت الحسد لا محالة .

أما كونه ضرراً عليك في الدِّين فهو أنك بالحسد سخطت قضاء الله تعالى وكرهت نعمته التي قسمها لعباده ، وعدله الذي أقامه في ملكه بخفي حكمته واستنكرت ذلك واستبشعته ، وهذا جناية على حدقة التوحيد ، وقذى في عين الايمان و ناهيك بها جناية على الدِّين وقد انضاف إليه أنك غششت رجلاً من المؤمنين و تركت نصيحته ، و فارقت أولياء الله وأنبياءه في حبهم الخير لعباد الله ، و شاركت إبليس و ساير الكفار في حبهم للمؤمنين البلايا و زوال النعم ، و هذه خبائث في القلب تأكل حسنات القلب والايمان فيه .

والحاصل أن الحسد مع كونه في نفسه صفة منافية للايمان ، يستلزم عقائد فاسدة كلها منافية لكمال الايمان ، و أيضاً لاشتغال النفس بالتفكر في أمر المحسود والتدبير لدفعه يمنعها عن تحصيل الكمالات ، والتوجه إلى العبادات ، و حضور القلب فيها ، و تولد في النفس صفاتاً ذميمة كلها توجب نقص الايمان ، و أيضاً يوجب عللاً في البدن و ضعفاً فيها يمنع الاتيان بالطاعات على وجهها ، فينقص بل يفسد الايمان على أي معنى كان و لذا قال ﷺ : يا كل الايمان كما تأكل النار الحطب . و أما كونه ضرراً في الدنيا عليك فهو أنه تتألم بحسدك و تتعذب به ، و لا تزال في كدر و غم إذ أعداؤك لا يخليهم الله عن نعم يفيضها عليهم ، فلا تزال تتعذب بكلّ نعمة تراها عليهم ، و تتأذى و تتألم بكلّ بلية تنصرف عنهم ، فتبقى مغموماً محزوناً متشعب القلب ، ضيق النفس ، كما تشتهي لأعدائك ، و كما يشتهي أعداؤك لك ، فقد كنت تريد المحنة لعدوئك ، فتنجرت في الحال محنتك و غمك نقداً كما قال أمير المؤمنين ﷺ : لله در الحسد حيث بدأ بصاحبه فقتله .

ولا نزول النعمة عن المحسود بحسدك ولو لم تكن تؤمن بالبعث والحساب لكان مقتضى الفطنة إن كنت عاقلاً أن تحذر من الحسد ، لما فيه من ألم القلب ومساءته مع عدم النفع فكيف وأنت عالم بما في الحسد من العذاب الشديد في الآخرة .

و أمّا أنه لا ضرر على المحسود في دينه ودنياه فواضح لأنّ النعمة لا تنزل عنه بحسدك بل ما قدره الله من إقبال و نعمة فلا بدّ من أن يدوم إلى أجل قدره الله ، فلا حيلة في دفعه ، بل كلّ شيء عنده بمقدار ، و لكلّ أجل كتاب .

و أمّا أنّ المحسود ينتفع به في الدّين والدّنيا فواضح ، أمّا منفعته في الدّين ، فهو أنّه مظلوم من جهنك لاسيّما إذا أخرجك الحسد إلى القول والفعل بالغبية ، والقدح فيه ، وهتك ستره ، و ذكر مساويه ، فهذه هدايا تهديها إليه أعني أنّك بذلك تهدي إليه حسناتك حتّى تلقاه يوم القيامة مفلساً محروماً عن النعمة كما حرمت في الدّنيا عن النعمة ، فأضعفت له نعمة إلى نعمة ، و لنفسك شقاوة إلى شقاوتك .

و أمّا منفعته في الدّنيا فهو أنّ أهمّ أغراض الخلق مساة الأعداء وغمّهم و شقاوتهم و كونهم معدّين مغمومين ، و لا عذاب أعظم ممّا أنت فيه من ألم الحسد و غاية أمانى أعدائك أن يكونوا في نعمة ، و أن تكون في غمّ و حسرة بسببهم و قد فعلت بنفسك ما هو مرادهم .

ثمّ اعلم أنّ الموزني ممقوت بالطبع ، و من آذاك لا يمكنك أن لا تبغضه غالباً ، و إذا تيسّرت له نعمة فلا يمكنك أن لا تكرهها له ، حتّى يستوي عندك حسن حال عدوك ، و سوء حاله ، بل لا تزال تدرك في النفس بينهما فرقاً ، و لا يزال الشيطان ينازعك في الحسد له ، ولكن إن قوي ذلك فيك حتّى يبعثك على إظهار الحسد بقول أو فعل ، بحيث يعرف ذلك من ظاهرك بأفعالك الاختيارية فأنت إذاً حسود عاص بحسدك ، و إن كفت ظاهرك بالكلية إلا أنّك بباطنك تحبّ زوال النعمة ، و ليس في نفسك كراهة لهذه الحالة ، فأنت أيضاً حسود عاص لأنّ الحسد صفة القلب لا صفة الفعل .

قال الله تعالى : « ولا يجدون في صدورهم حاجة مما أوتوا » (١) وقال : « ودُّوا لو تكفرون كما كفروا فتكونون سواء » (٢) وقال : « إن تمسكم حسنة تسوءهم » (٣) أمّا بالفعل فهو غيبة وكذب ، وهو عمل صادر عن الحسد و ليس هو عين الحسد ، بل محلُّ الحسد القلب دون الجوارح .

نعم هذا الحسد ليست مظلمة يجب الاستحلال منها ، بل هو معصية بينك وبين الله و إنّما تجب الاستحلال من الأسباب الظاهرة على الجوارح ، و أمّا إذا كفت ظاهرك ، و ألزمت مع ذلك قلبك كراهية ما يترشح منه بالطبع من حبّ زوال النعمة ، حتّى كأنّك تمقت نفسك على ما في طبعها ، فتكون تلك الكراهية من جهة العقل في مقابلة الميل من جهة الطبع ، فقد أدّيت الواجب عليك ، و لا مدخل تحت اختيارك في أغلب الأحوال أكثر من هذا .

فأمّا تغيير الطبع ليسنوي عنده الموزني والمحسن ، فيكون فرحه أو غمّه بما تيسّر لهما من نعمة و تصبُّ عليهما من بليّة ، سواء ، فهذا ممّا لا يطاوع الطبع عليه ، مادام ملتقاً إلى حظوظ الدنيا إلّا أن يصير مستغرقاً بحبّ الله تعالى مثل السكران الواله ، فقد ينتهي أمره إلى أن لا يلتفت قلبه إلى تفاصيل أحوال العباد بل ينظر إلى الكلّ بعين واحدة ، و هو عين الرحمة ، و يرى الكلّ عبداً لله ، و ذلك إن كان فهو كالبرق الخاطف لا يدوم ، و يرجع القلب بعد ذلك إلى طبعه ، و يعود العدو إلى منازعته أعني الشيطان ، فأنّه ينازع بالوسوسة ، فمهما قابل ذلك بكرهة ألزم قلبه ، فقد أدّى ما كلفه .

و ذهب الذاهبون إلى أنّه لا يَأْثُم إذا لم يظهر الحسد على جوارحه و روي مرفوعاً أنّه ثلاثة في المؤمن له منهنّ مخرج ومخرجه من الحسد أن لا يبغي ، والأولى أن يحمل هذا على ما ذكرنا ، من أن يكون فيه كراهة من جهة الدّين والعقل

(١) الحشر : ٩ .

(٢) النساء : ٨٩ .

(٣) آل عمران : ١٢٠ .

في مقابلة حبّ الطبع لزوال النعمة عن العدو ، و تلك الكراهة تمنعه من البغي و من الايذاء ، فانّ جميع ما ورد في الأخبار في ذمّ الحسد يدلّ ظاهرها على أنّ كلّ حاسد آثم ، والحسد عبارة عن صفة القلب لا عن الأفعال فكلّ محبّ لمساءة المسلمين فهو حاسد ، فأما كونه حاسداً بمجرد حسد القلب من غير فعل فهو في محلّ النظر والاشكال .

و قد عرفت من هذا أنّ لك في أعدائك ثلاثة أحوال :

أحدها أن تحبّ مساءتهم بطبعك ، و تكره حبّك لذلك و ميل قلبك إليه بعقلك ، و تمقت نفسك عليه ، و تودّ لو كانت لك حيلة في إزالة ذلك الميل منك و هذا معفو عنه قطعاً لأنّه لا يدخل تحت الاختيار أكثر منه .

الثانية أن تحبّ ذلك و تظهر الفرح بمساءته إمّا بلسانك أو بجوارحك فهذا هو الحسد المحظور قطعاً .

الثالثة وهي بين الطرفين أن تحسد بالقلب من غير مقتك لنفسك على حسدك و من غير إنكار منك على قلبك ، ولكن تحفظ جوارحك عن طاعة الحسد في مقتضاها و هذا محلّ الخلاف ، و قيل : إنّه لا يخلو عن إثم بقدر قوّة ذلك الحبّ وضعفه .

٣-٤ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن جرّاح المدايني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار الحطب (١) .

٣-٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقيّ قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اتّقوا الله ، و لا يحسد بعضكم بعضاً إنّ عيسى بن مريم كان من شرايعه السيّح في البلاد ، فخرج في بعض سيّحه و معه رجل من أصحابه قصير ، و كان كثير اللّزوم لعيسى بن مريم فلمّا انتهى عيسى إلى البحر قال : بسم الله ، بصحّة يقين منه ، فمشى [على ظهر الماء ، فقال الرجل القصير

حين نظر إلى عيسى عليه السلام جازه : بسم الله ، بصحة يقين منه فمشى [(١) على الماء ولحق بعيسى عليه السلام .

فدخله العجب بنفسه ، فقال : هذا عيسى روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي على الماء ، فما فضله عليّ؟ قال : فرمس في الماء فاستغاث بعيسى فتناوله من الماء فأخرجه ثمّ قال له : ما قلت يا قصير؟ قال : قلت : هذا روح الله يمشي على الماء وأنا أمشي فدخلني من ذلك عجب ، فقال له عيسى : لقد وضعت نفسك في غير الموضع الذي وضعك الله فيه ، فمقتك الله على ما قلت ، فتب إلى الله عزّ وجلّ ممّا قلت قال : فتاب الرجل و عاد إلى المرتبة التي وضعه الله فيها ، فاتّقوا الله ولا يحسدنّ بعضهم بعضاً (٢) .

بيان : في القاموس ساح الماء يسبح سباحاً و سيجاناً جرى على وجه الأرض والسيّاحة بالكسر والسيّح الذّهاب في الأرض للعبادة ومنه المسيح انتهى .
وأقول : كان من شرايع عيسى عليه السلام : السّياحة في الأرض للاطلاع على عجائب قدرة الله وهداية عباد الله ، والفرار من أعدائه ، وملاقاة أوليائه ، فنسخ ذلك في شرعنا وقد روي لاسياحة في الاسلام ، وسياحة هذه الأمة الصّيام .

« فدخله العجب » فإن قيل : هذا إمّا عجب كما صرّح به أو غبطة حيث تمنى منزلة عيسى عليه السلام لكنه تجاوز عن حدّ نفسه حيث لم يكن له أن يتمنى تلك الدرجة الرّفيعّة التي لا يمكن حصولها له ، فكيف فرّعه عليه السلام على النهي عن الحسد؟ قلت الظاهر أنّه كان الحامل له على الجرأة على هذا التّمنّي الحسد بمنزلة عيسى واختصاصه بالنبوّة حيث قال : فما فضله عليّ؟ أو أنّه لما رأى مساواته لعيسى عليه السلام في فضيلة واحدة ، حسد عيسى عليه السلام على نبوّته وأنكر فضله عليه ، كما قال بعض الكفار « أنؤمن لبشرين مثلنا » (٣) .

(١) ما بين اللمتين أضافناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٦ .

(٣) المؤمنون : ٤٨ .

« فرمس في الماء » أي غمس فيه على بناء المجهول فيها ، لا يقال : سيأتي عدم المؤاخذه بالخطورات القلبية [وقصد المعصية ، وهنا أخذ بها ، لأن الظاهر أن قوله « فقال » المراد به الكلام النفسي ، لأننا نقول : الأفعال القلبية] (١) التي لا مؤاخذه بها هي التي تتعلق بارادة المعاصي أو كان محض خطور من غير أن يصير سبباً لشكّه في العقائد الايمانية ، أو حدوث خلل فيها ، وههنا ليس كذلك ، مع أنه لا يدل ما سيأتي إلا على أنه لا يعاقب بها ، وهو لا ينافي حط منزلته عن صدور مثل هذه الغرائب منه .

وقوله ﷺ : يا قصير ! دل على جواز مخاطبة الانسان ببعض أوصافه المشهورة لا على وجه الاستهزاء والظاهر أن ذلك كان تأديباً له ، قوله ﷺ « وعاد » أي في نفسه واعتقاده « إلى مرتبته » أي الاقرار بحط نفسه عن الارتقاء إلى درجة النبوة وسلم لعيسى ﷺ فضله ونبوته ، وترك الحسد له .

٤ - ٣ : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً وكاد الحسد أن يغلب القدر (٢) .

بيان : قوله : كاد الفقر أن يكون كفراً أقول : هذه الفقرة تحتل وجوهاً الأول ما خطر بالبال أن المراد به الفقر إلى الناس ، وهذا هو الفقر المذموم فإن سؤال الخلق ، وعدم التوجه إلى خالقه ، ومن ضمن رزقه ، في طلب الرزق وسائر الحوائج نوع من الكفر والشرك ، لعدم الاعتماد على الله سبحانه وضمانه ، وظنه أن المخلوق المعجز قادر على إنجاح حوائجه وسوق الرزق إليه ، بدون تقديره وتيسيره وتسبيبه ، فبعضها يقرب من الكفر ، وبعضها من الشرك .

الثاني أن المراد به الفقر القاطع لعنان الاصطبار ، وقد وقعت الاستعاذة منه . وأما الفقر الممدوح ، فهو المقرون بالصبر ، قال الغزالي : سبب ذلك أن

(١) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

الفقير إذا نظر إلى شدة حاجته ، وحاجة عياله ، و رأى نعمة جزيلة مع الظلمة والفسقة وغيرهم ، ربّما يقول: ما هذا الانصاف من الله ، وما هذه القسمة التي لم تقع على العدل ، فان لم يعلم شدة حاجتي ففي علمه نقص ، وإن علم ومنع مع القدرة على الاعطاء ففي جوده نقص ، وإن منع لثواب الآخرة ، فان قدر على إعطاء الثواب بدون هذه المشقة الشديدة فلم منع ؟ وإن لم يقدر ففي قدرته نقص .

ومع هذا يضعف اعتقاده بكونه عدلاً جواداً كريماً مالئاً لخزائن السماوات والأرض ، وحينئذ يتسلط عليه الشيطان ، و يذكر له شبهات حتى يسبّ الفلك والدّهر وغيرهما ، و كلُّ ذلك كفر أو قريب منه ، وإنما يتخلّص من هذه الأمور من امتحن الله قلبه للإيمان ، ورضي عن الله سبحانه في المنع والاعطاء ، و علم أن كلّ ما فعله بالنسبة إليه فهو خير له ، و قليل ما هم .

الثالث ما ذكره الراونديّ قدّس سرّه في كتاب شرح الشّهاب كما سيأتي حيث قال : معنى الحديث والله أعلم أنّه إشارة إلى أنّ الفقير يسفّ إلى المآكل الدنيّة والمطاعم الوبيّة ، وإذا وجد أولاده يتضوّرون من الجوع والعري ، و رأى نفسه لا يقدر على تقويم أودهم ، و إصلاح حالهم ، و التنفيس عنهم ، كان بالحريّ أن يسرق ويخون ، و يغصب وينهب ، و يستحلّ أموال الناس ، و يقطع الطريق ويقتل المسلم ، أو يخدم بعض الظلمة ، فيأكل ممّا يغصبه ويظلمه ، وهذا كلّ من أفعال من لا يحاسب نفسه ولا يؤمن بيوم الحساب ، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحثاً وفي الأثر: عجبت لمن له عيال وليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف انتهى .

واقول : المعاني متقاربة ، والمآل واحد ، وأمّا قوله **عَلَيْهِ السَّلَامُ** : « وكاد الحسد أن يغلب القدر » فيه أيضاً وجوه : الأوّل ما ذكره الراونديّ في الكتاب المذكور على ما سيجيء أيضاً حيث قال : المعنى أنّ للحسد تأثيراً قوياً في النظر في إزالة النعمة عن المحسود ، أو التمنّي لذلك ، فانه ربّما يحمله حسده على قتل المحسود وإهلاك ماله ، و إبطال معاشه ، فكأنّه سعى في غلبة المقدور ، لأنّ الله تعالى

قد قدّر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك عنه وقيل : الحسد منصف لأنّه يبدء بصاحبه ، وقيل الحسود لا يسود . وقيل : الحسد يأكل الجسد .
 ودكاد يعطى أنّه قرب الفعل ولم يكن ، ويفيد في الحديث شدة تأثير الفقر والحسد وإن لم يكونا يغلبان القدر ، ويقال : إنّ «كاد» إذا أُوجب به الفعل دلّ على النفي وإذ انفي دلّ على الوقوع انتهى .

وقريب منه ما قيل : فيه مبالغة في تأثير الحسد في فساد النظام المقدّر للعالم فأنّه كثيراً ما يبعث صاحبه على قتل النفوس ، ونهب الأموال ، وسبي الأولاد وإزالة النعم ، حتّى كأنّه غير راض بقضاء الله وقدره ، و يطلب الغلبة عليهما ، وهو في حدّ الشرك بالله .

الثاني ما قيل : إنّ المعنى أنّ الحسد قد يغلب القدر ، بأن يزيد في المحسود ما قدّر له من النعمة .

الثالث أن يكون المراد غلبة القدر بتغيير نعمة الحاسد ، وزوال ما قدّر له من الخير .

الرابع أن يكون المراد كاد أن يغلب الحسد في الوزر والاثم القول بالقول بالقدر مع شدة عذاب القدرية .

الخامس أن يكون إشارة إلى تأثير العين ، فإنّ الباعث عليه الحسد كما فسّر جماعة من المفسّرين قوله تعالى : « وَ مِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ » بإصابة العين (١) .

هـ : عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن معاوية بن وهب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : آفة الدّين الحسد والعجب والفخر (٢) .

بيان : الحسد والعجب من معاصي القلب والفخر من معاصي اللسان ، وهو

(١) وفي شرح الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ و ٢٨٩ تنمة وافية لهذا الكلام تبحث عن

إصابة العين وأنها حق ، راجعه .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

التفاخر بالألباء والأجداد والأنساب الشريفة ، و بالعلم والزهد والعبادة والأموال والمساكن والقبائل وأمثال ذلك ، فبعض تلك كذب ، و بعضها رياء ، و بعضها عجب و بعضها تكبر و تعزُّز و تعظم ، و كلُّ ذلك من ذمائم الأخلاق . و من صفات الشيطان ، حيث تعزُّز بأصله ، فاستكبر عن طاعة ربه .

قال الراغب : الفخر المباهات في الأشياء الخارجة عن الانسان كالمال والجاه و يقال له : الفخر ، و رجل فاجر و فخور و فخيرٌ على التكثير قال تعالى : « إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ » (١) و قال في النهاية : الفخر ادعاء العظم والكبر والشرف ، و في المصباح فخرت به فخراً من باب نفع ، و افتخرت مثله ، و الاسم الفخار بالفتح و هو المباهاة بالمكارم و المناقب من حسب و نسب و غير ذلك إمّا في المنكلم أو في آباءه .

٦-٥ : عن يونس ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله عز وجل لموسى بن عمران : يا ابن عمران لا تحسدن الناس على ما آتيتهم من فضلي ولا تمدن عينيكَ إلى ذلك ، و لا تتبعه نفسك ، فإن الحاسد ساخط لنعمي ، صاُدٌ لقسمي الذي قسمت بين عبادي ، و من يك كذلك فلست منه و ليس مني (٢) .

بيان : « لا تحسدن الناس » إشارة إلى قوله تعالى : « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله » (٣) « و لا تمدن عينيكَ » إشارة إلى قوله سبحانه : « و لا تمدن عينيكَ إلى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خيرٌ و أبقى » (٤) .

قال البيضاوي : (٥) أي لا تمدن نظر عينيكَ إلى ما متعنا به استحساناً له

(١) مفردات غريب القرآن ٣٧٤ والاية في لقمان : ١٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ والسند معلق على سابقة .

(٣) النساء : ٥٤ . (٤) طه : ١٣١ .

(٥) انوار التنزيل : ٢٧٠ .

و تمنياً أن يكون لك مثله وقال الطبرسي رحمه الله : (١) أي لا ترفعن عينيك من هؤلاء الكفار إلى ما متعناهم و أنعمنا عليهم به أمثلاً في النعم من الأولاد والأموال وغير ذلك . و قيل : لا تنظرن إلى ما في أيديهم من النعم ، و قيل : و لا تنظرن و لا يعظمن في عينيك و لا تمدّهما إلى ما متعنا به أصنافاً من المشركين نهى الله رسوله عن الرغبة في الدنيا ، فحظر عليه أن يمدّ عينيه إليها وكان ﷺ لا ينظر إلى ما يستحسن من الدنيا .

٧-٣ : عن علي ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن المنقري ، عن الفضيل ابن عياض ، عن أبي عبدالله ﷺ قال : إن المؤمن يغبط و لا يحسد ، والمنافق يحسد و لا يغبط (٢) .

بيان : هو بحسب الظاهر إخبار بأن الحاسد منافق كما مرّ ، وبحسب المعنى أمر بطلب الغبطة وترك الحسد ، وقد مرّ معناهما . لا يقال : المغبط يتمنى فوق مرتبته ، والأفضل من نعمته ، فهو ساخط بالنعمة ، غير راض بالقسمة ، كالحاسد و إلا فما الفرق ؟ لأننا نقول : الفرق أن الحاسد غير راض بالقسمة ، حيث تمنى أن يكون قسمته و نصيبه للغير ، و نصيب الغير له ، فهو رادّ للقسمة قطعاً ، و أمّا المغبط فقد رضي أن يكون مثل نصيب الغير له ، و رضي أيضاً بنصيبه إلا أنه لما جوّز أن يكون له أيضاً مثل نصيب ذلك الغير ، و كان ذلك ممكناً في نفسه ، و لم يعلم امتناعه بحسب التقدير الأزلي ، و لم يدلّ عدم حصوله على امتناعه ، لجواز أن يكون حصوله مشروطاً بشرط كالتمنى والدعاء و نحوهما ، و هذا مثل من وجد درجة من الكمال يسأل الله تعالى و يطلب منه التوفيق لما فوقها .

٨- مع (٣) لمي : عن الصادق ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : أقر الناس لذّة الحسود (٤) .

(١) مجمع البيان ج ٦ ص ٣٤٥ في آية الحجر : ٨٨ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

(٣) معاني الاخبار : ١٩٥ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ ، و في نسخة الكمباني بعد ذلك بياض نحو سطر .

٩- لى : عن الفامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن محمد بن عبد الجبار عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن الصادق عليه السلام قال : كاد الفقر أن يكون كفراً ، وكاد الحسد أن يغلب القدر (١) .

ل : عن حمزة العلوي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني عن جعفر ، عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليهم مثله (٢) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الحرص ، و بعضها في باب البخل و بعضها في باب أصول الكفر ، و بعضها في باب ما أعطى الله أمة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم .

١٠- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر عن الجازي : عن أبي عبد الله ، عن أبيه عليه السلام قال : لا يؤمن رجل فيه الشح والحسد والجبن ، الخبر (٣) .

١١- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الأصبهاني ، عن المنقري ، عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لقمان لابنه : للمحاسد ثلاث علامات : يغتاب إذا غاب ، و يتملق إذا شهد ، و يشمت بالمصيبة (٤) .

أقول : أثبتنا في باب وصايا النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى علي بأسانيد كثيرة أنه قال : يا علي أنهلك عن ثلاث خصال عظام : الحسد والحرص والكذب (٥) .

(١) أمالي الصدوق : ١٧٧ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٩ ، وقد أخرجه المؤلف العلامة في ج ٧٢ باب فضل الفقر والفقراء ص ٢٩ ، و زاد عليه سنداً آخر من كتاب الامامة و التبصرة ، ثم شرحها شرحاً ضافياً من ٣٠ - الى ٣٥ ، راجعه ان شئت و قد سبق في هذا الباب أيضاً شرح له نقلاً عن الكافي تحت الرقم ٤ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٤١ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٦٠ .

(٥) راجع ج ٧٧ ص ٤٤ و ٥٢ وقد مر فيما سبق في باب الحرص تارة و في باب

الكذب و روايته تارة اخرى نقلاً عن الخصال ج ١ ص ٦٢ .

١٢- ل : فيما أوصى به الصادق عليه السلام : لراحة لحسود (١) .

أقول : قدمضى في باب الكذب وغيره عن الصادق عليه السلام : ليست لبخيل راحة ولا لحسود لذّة (٢) .

١٣- ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله عز وجل يعذب سنة بست : العرب بالعصبية ، والدهاقنة بالكبر ، والأمرء بالجور ، والفقهاء بالحسد ، والتجار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهل (٣) .

١٤- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوذ في كل يوم من ست : من الشك ، والشرك والحمية ، والغضب ، والبغى ، والحسد (٤) .

١٥- ل : عن الصادق عليه السلام : لا يطمعن الحسود في راحة القلب (٥) .

١٦- مع (٦) ن : عن ابن الوليد ، عن الحسن بن محمد بن إسماعيل العريشي عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله : دب إليكم داء الأُمم قبلكم : البغضاء والحسد (٧) .

١٧- ن : عن محمد بن أحمد بن الحسين ، عن علي بن محمد بن عنبسة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين صلوات الله عليهم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

(١) الخصال ج ١ ص ٨٠ فى حديث طويل .

(٢) راجع باب جوامع مساوى الاخلاق ج ٧٢ ص ١٩٠ وهكذا ص ١٩٣ نقلا عن

الخصال ج ١ ص ١٣٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥٣ .

(٦) معانى الاخبار ص ٣٦٧ .

(٧) عيون الاخبار ج ١ ص ٣١٣ .

كاد الحسد أن يسبق القدر (١) .

١٨- مع : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن ابن يزيد

عن ابن أبي عمير رفعه في قول الله عز وجل : « ومن شر حاسد إذا حسد » قال :
أما رأيته إذا فتح عينيه و هو ينظر إليك هو ذاك (٢) .

١٩- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن سعدان بن

مسلم ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه سئل عن الحسد فقال : لحم ودم
يدور في الناس حتى إذا انتهى إلينا يؤس و هو الشيطان (٣) .

٢٠- جا (٤) ما : عن المفيد ، عن أبي نصر محمد بن الحسين ، عن علي بن

أحمد بن سيابة ، عن عمر بن عبد الجبار ، عن أبيه ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه
موسى ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ ذات يوم لأصحابه : ألا إنه
قد دب إليكم داء الأمم من قبلكم ، و هو الحسد ليس بحالق الشعر ، لكنه حالق
الدين (٥) و ينجى منه أن يكف الإنسان يده ، و يخزن لسانه ، و لا يكون ذا غمر

(١) عيون الاخبار ج ١ ص ١٣٢ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٢٧ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٤ .

(٤) مجالس المفيد ص ٢١١ .

(٥) قال السيد الشريف رضوان الله عليه في المجازات النبوية ص ١١٢ : ومن ذلك

قوله عليه السلام : دب اليكم داء الأمم من قبلكم : الحسد والبغضاء هي الحالقة حالقة
الدين لاحالقة الشعر .

وهذه استعارة ، والمراد بالحالقة ههنا المبيدة المهلكة ، أي هذه الخلقة المذمومة

تهلك الدين وتستأصله كما تستأصل موسى الشعر ، والمقراض الوبر ، وعلى هذا قول الشاعر :

أرسل عليهم سنة قاشورة تحلق الناس احتلاق النورة

أي تبير الناس فتأتى على نفوسهم ، أوتأتى على أموالهم من الأبل والشيا ، فتكون كأنها

قدأت على نفوسهم باتيانها على ما هو قوام نفوسهم . ←

على أخيه المؤمن (١) .

٢١- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس و محمد العطار معاً ، عن الأشعري رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث لم يعر منها نبيٌ فمن دونه : الطيرة ، والحسد والتفكر في الوسوسة في الخلق .

قال الصدوق رحمه الله : معنى الطيرة في هذا الموضع هو أن ينتظر منهم قومهم ، فأما هم عليه السلام فلا يتطيرون ، وذلك كما قال الله عز وجل عن قوم صالح : « قالوا اطيرونا بك و بمن معك قال طائر كم عند الله » (٢) وكما قال آخرون لأنبيائهم : « إنا تطيرنا بكم لكن لم تنتهوا النرجمناكم » (٣) الآية ، وأما الحسد في هذا الموضع هو أن يحسدوا ، لا أنهم يحسدون غيرهم ، وذلك كما قال الله عز وجل « أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة و آتيناهم ملكاً عظيماً » (٤) و أما التفكير في الوسوسة في الخلق ، فهو بلواهم عليه السلام بأهل الوسوسة لا غير ذلك ، وذلك كما حكى الله عنهم عن الوليد بن المغيرة المخزومي « أنه فكّر وقدّر فقتل كيف قدر » (٥) يعني قال للقرآن « إن هذا إلا سحر يؤثره إن هذا إلا قول البشر » (٦) .

٢٢- ب : عن هارون ، عن ابن زياد ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أن النبي عليه السلام قال : لاتنحاسدوا ، فإن الحسد يأكل الايمان كما تأكل النار

→ وانما جعل عليه السلام البنضاء حائلة للدين لانها سبب النفاق والتهاك والايقاع في المعاطب والمهالك ، والداعي الى سفك الدم الحرام واحتمال اعباء الانام .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١١٧ .

(٢) النمل : ٤٧ .

(٣) يس : ١٨ .

(٤) النساء : ٥٤ .

(٥) المدثر : ١٨ ١٩ - وبعده ٢٣ و ٢٥ .

(٦) الخصال ج ١ ص ٤٤ .

الحطب اليابس» (١) .

٢٣- مص : قال الصادق عليه السلام : الحاسد مضرٌ بنفسه قبل أن يضرَّ بالمحسود كالبليس أورث بحسده لنفسه اللعنة ولأدم عليه السلام الاجتباء والهدى والرفع إلى محلِّ حقائق العهد والاصطفاء ، فكن محسوداً ، ولا تكن حاسداً ، فإن ميزان الحاسد أبداً خفيف بثقل ميزان المحسود ، و الرزق مقسوم فماذا ينفع حسد الحاسد ، فما يضرُّ المحسود الحسد .

والحسد أصله من عمى القلب ، و جحود فضل الله تعالى ، وهما جناحان للكفر ، و بالحسد وقع ابن آدم في حسرة الأبد ، و هلك مهلكاً لا ينجو منه أبداً و لا توبة للحاسد لأنَّه مصرٌّ عليه ، معتقد به ، مطبوع فيه ، يبدو بلامعارض له ولا سبب ، والطبع لا يتغير عن الأصل و إن عولج (٢) .

٢٤- شى : عن ابن أبي نجران ، قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله « ولا تتمنوا ما فضل الله به بعضكم على بعض » (٣) قال : لا يتمنى الرَّجل امرأة الرَّجل ولا ابنته ، ولكن يتمنى مثلهما (٤) .

٢٥- شى : عن ابن ظبيان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : بينما موسى بن عمران يناجي ربَّه و يكلمه إذ رأى رجلاً تحت ظلِّ عرش الله فقال : يا ربِّ من هذا الذي قد أظله عرشك ؟ فقال : يا موسى هذا ممَّن لم يحسد النَّاس على ما آتاهم الله من فضله (٥) .

٢٦- جع : قال النبي صلى الله عليه وآله : إياكم والحسد ، فإنَّ الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) مصباح الشريعة : ٣٣ .

(٣) النساء : ٣٢ .

(٤) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٣٩

(٥) تفسير العياشى ج ١ ص ٢٤٨ .

وقال عليه السلام : إنَّ لنعم الله أعداء ، قيل : وما أعداء نعم الله ؟ يا رسول الله قال : الَّذِينَ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ .

وقال عليه السلام : عليكم بانجاح الحوائج بكنمانها ، فإنَّ كلَّ ذي نعمة محسود .

وقال أمير المؤمنين عليه السلام لابنه في وصيته : إنَّ من شرِّ مفاضح المرء الحسد . وقال عليه السلام : الحاسد مغتاذ على من لا ذنب له (١) .

٢٧- ين : عن ابن أبي البلاد ، عن أبيه ، رفعه قال : رأى موسى بن عمران رجلاً تحت ظلِّ العرش فقال : يا ربِّ من هذا الَّذي أدنيتَه حتَّى جعلته تحت ظلِّ العرش ؟ فقال الله تعالى : يا موسى هذا لم يكن يعقُّ والديه ، ولا يحسد النَّاسَ على ما آتاهم الله من فضله .

٢٨- نهج : قال عليه السلام : العجب لغفلة الحساد عن سلامة الأجساد (٢) .

وقال عليه السلام : صحَّة الجسد من قلة الحسد (٣) .

٢٩- كنز الكراجي : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد ، نفس دائم ، و قلب هائم ، و حزن لازم .

وقال عليه السلام : الحاسد مغتاذ على من لا ذنب له إليه ، بخيل بما لا يملكه .

وقال عليه السلام : الحسد آفة الدين ، و حسب الحاسد ما يلقي .

وقال عليه السلام : لامرؤة لكذوب ، ولاراحة لحسود .

وقال عليه السلام : يكفيك من الحاسد أنه يغتم في وقت سرورك .

وقال عليه السلام : الحسد لا يجلب إلا مضرّة و غيظاً يوهن قلبك ، و يمرض جسمك ، و شرُّ ما استشعر قلب المرء الحسد .

وقال عليه السلام : الحسود سريع الوثبة ، بطيء العطفة .

وقال عليه السلام : الحسود مغموم ، واللئيم مذموم .

(١) جامع الاخبار ص ١٨٦ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٢٥ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٢٥٦ من الحكم .

وقال عليه السلام : لا غنى مع فجور ، ولا راحة لحسود ، ولا مودة لملوك .
 وقال لقمان لابنه : إيتاك والحسد ، فإنه يبيِّن فيك ، ولا يبيِّن فيمن تحسده .
٣٠- المجازات النبوية : قال عليه السلام : الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

بيان : قال السيد رضي الله عنه في شرح هذا الخبر : هذه استعارة والمراد أن الحسد مخرج لصاحبه إلى الاقدام على المعاصي ، والارتكاس في المهاي ، فيقع في الدماء الحرام ، ويحتطب في حمائل الآثام ، ويشرع في نقل النعم من أماكنها وإزاجها عن مواطنها ، فيكون عقاب هذه المحظورات مجبياً لحسناته ، ومسقطاً لثواب طاعاته ، على المذهب الذي أشرنا إليه فيما تقدم ، فيصير الحسد الذي هو السبب في استحقاق العقاب ، وإحباط الثواب ، كأنه يأكل تلك الحسنات ، لأنه يذهبها ويغنيها ، ويسقط أعيانها ويعفيها .

وإنما شبه عليه السلام في أكله الحسنات بالنار التي تأكل الحطب لأن الحسد يجري في قلب الإنسان مجرى النار ، لاهتياجه واتقاده وإرماضه وإحراقه ، ومن هناك قال بعضهم : ما رأيت ظالماً أشبه بمظلوم من الحاسد من نفس يتضور ، وزفير يتردد ، وحزن يتجدد (١) .

٣١- الشهاب : قال رسول الله ﷺ : كاد الفقر أن يكون كفراً ، وكاد الحسد أن يغلب القدر .

الضوء : كاد وعسى كلاهما من أفعال المقاربة ، وكاد مشبه بعسى ، وعسى مشبه بلعل ، فلذلك لم يتصرف لانه مشبه بحرف ، والحرف لا يتصرف ، وكاد أشد مقاربة من عسى ، وإنما لم يأت من عسى الفعل المضارع ، لأن فيه معنى الطمع ، والطمع لا يصح إلا في المستقبل فلو بني منه المضارع لصلح للحال والاستقبال معاً ، والطمع لا يصح في الحال ، فلذلك اقتصر فيه على الماضي ، وعسى ترفع الاسم وتنصب الخبر ، إلا أن خبره لا يكون إلا فعلاً مضارعاً يدخله «أن» ،

وكذلك كاد ترفع الاسم و تنصب الخبر ، و من شروط كاد أن لا يدخل على خبره
 « أن » كقولك كاد زيد ، و قال تعالى : « و إن يكاد الَّذِينَ كَفَرُوا ليزلِقونكَ
 بأبصارهم » (١) « و كادوا يكونون عليه لبداً » (٢) و هذا إذا كان للحال ، و إن كان
 للاستقبال شبه بعسى ، فأدخل على خبره « أن » كما قال (٣) :

قد كاد من طول البلى أن يمصحاً

فهذا ما علّقناه على شيخنا أبي الحسن النحوي رحمه الله و معنى الحديث والله
 أعلم أنه إشارة إلى أن الفقير يسف إلى المآكل الدنيئة والمطاعم الوبيئة ، وإذا
 وجد أولاده يتضوّرون من الجوع والعري ، و رأى نفسه لا يقدر على تقويم أودهم
 وإصلاح حالهم ، والتنقيس عنهم ، كان بالحرى أن يسرق و يخون ، و يغصب وينهب
 و يستحل أموال الناس ، و يقطع الطريق ، و يقتل المسلم ، أو يخدم بعض الظلمة
 فيأكل مما يغصبه و يظلمه ، و هذا كله من أفعال من لا يحاسب نفسه ، و لا يؤمن
 بيوم الحساب ، فهو قريب إلى أن يكون كافراً بحتاً ، و في الأثر: عجبت لمن له عيال
 و ليس له مال كيف لا يخرج على الناس بالسيف ؟ .

و قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : « كاد الحسد أن يقلب القدر » المعنى أن للحسد تأثيراً قوياً
 في النظر في إزالة النعمة عن المحسود ، أو التمنى لذلك ، فانه ربما يحمله حسده
 على قتل المحسود ، و إهلاك ماله ، و إبطال معاشه ، فكأنه سعى في غلبة المقدور
 لأن الله تعالى قد قدر للمحسود الخير والنعمة ، وهو يسعى في إزالة ذلك عنه ، وقيل:
 الحسد منصف لأنه يبدأ بصاحبه ، و قيل : الحسود لا يسود ، و قيل : الحسد يأكل
 الجسد ، و قال الشاعر :

اصبر على حسد الحسود فان صبرك قاتله

النار تأكل نفسها إن لم تجد ما تأكله

« وكاد » تعطي أنه قرب الفعل و لم يكن ، و تفيد في الحديث شدة تأثير

(٢) الجن : ١٩ .

(١) القلم : ٥١ .

(٣) معنى روبة : ربيع غناه الدهر طولاً فانمحي قد كاد الخ .

الفقر والحسد ، وإن لم يكونا يغلبان القدر ، ويقال : إن كاد إذا أوجب به الفعل دلّ على النفي ، وإذا نفي دلّ على الوقوع ، وقال شاعرهم :

أنحوي هذا الدهر ما هي لفظه جرت بلساني جرهم و ثمود

إذا نفيت والله أعلم أوجب وإن أوجب قامت مقام جحد

و هذا كما قال عز وجل : « كادوا يكونون عليه لبدا » والمعنى أنهم لم

يكونوا ، وقال تعالى : « وما كادوا يفعلون » (١) وقد ذهبوا .

و هذه من أعجب القصص في الحسد وهي من أعاجيب الدنيا ، كان أيام موسى الهادي ببغداد رجل من أهل النعمة ، وكان له جار في دون حاله ، وكان يحسده ويسعى بكل مكروه يمكنه ، ولا يقدر عليه ، قال : فلما طال عليه أمره وجعلت الأيام لا تزيد فيه إلا غيظاً ، اشترى غلاماً صغيراً فرباه وأحسن إليه فلما شب الغلام واشتدت قوي غضبه ، قال له مولاه : يا بني إني أريدك لأمر من الأمور جسيم ، فليت شعري كيف لي أنت عند ذلك ؟ قال : كيف يكون العبد لمولاه ، والمنعم عليه المحسن إليه ، والله يا مولاي لو علمت أن رضاك في أن أتقحم النار لرميت بنفسي فيها ، ولو علمت أن رضاك في أن أغرق نفسي في لجة البحر لفعلت ذاك وعدّ عليه أشياء ، فسرّ بذلك من قوله ، وضمّه إلى صدره وأكبّ عليه يترشفه ويقبله ، وقال : أرجو أن تكون ممن يصلح لما أريد ، قال : يا مولاي إن رأيت أن تمنّ على عبدك فتخبره بعزك هذا ليعرفه ويضمّ عليه جوانحه ، قال : لم يأن لذلك بعد ، وإذا كان ذلك فأنتم موضع سرّي ومستودع أمانتي .

فتركه سنة فدعاه فقال : أي بني قد أردتك للأمر الذي كنت أرشحك له

قال له : يا مولاي مرني بما شئت ، فوالله لا تزيدني الأيام إلا طاعة لك ، قال :

إن جاري فلاناً قد بلغ منّي مبلغاً أحبّ قتله ، قال : فأنا أفنك به الساعة ، قال :

لا أريد هذا ، وأخاف ألا يمكنك ، وإن أمكنك أحالوا ذلك عليّ ، ولكنني

دبرت أن تقتلني أنت و تطرحني على سطحه ، فيؤخذ و يقتل بي .

فقال له الغلام : أتعطيك نفسك بنفسك ؟ وما في ذلك تشف من عدوك و أيضاً فهل تطيب نفسي بقتلك ، وأنت أبر من الوالد الحذب ، والأم الرقيقة ؟ قال : دع عنك هذا ، فأنما كنت أرتبك لهذا ، فلا تنقض عليّ أمرى فإنه لا راحة لي إلا في هذا ، قال : الله الله في نفسك يا مولاي ، وأن تنلفها للأمر الذي لا يدري أيكون أم لا يكون ، فإن كان لم ترمنه ما أمّلت وأنت ميت ، قال : أراك لي عاصياً ، وما أرضى حتى تفعل ما أهوى .

قال : أما إذا صحّ عزمك على ذلك فشأنك و ما هويت لأصير إليه بالكره لا بالرضى ، فشكره على ذلك ، و عمد إلى سكّين فشحذها و دفعها إليه ، و أشهد على نفسه أنه دبّره و دفع إليه من صلب ماله ثلاثة آلاف درهم ، و قال : إذا فعلت ذلك فخذ في أيّ بلاد الله شئت ، فعزم الغلام على طاعة المولى بعد التمتع والالتواء . فلما كان في آخر ليلة من عمره ، قال له : تأهب لما أمرتك به ، فاني موقظك في آخر الليل ، فلما كان في وجه السحر ، قام و أيقظ الغلام ، فقام مذعوراً و أعطاه المدينة ، فجاء حتى تسوّر حائط جاره برفق فاضطجع على سطحه ، فاستقبل القبلة ببدنه ، و قال للغلام : ها وعجل ، فترك السكّين على حلقة ، و فرى أوداجه ، و رجع إلى مضجعه و خلاه يتشحّط في دمه .

فلما أصبح أهله خفي عليهم خبره ، فلما كان في آخر النهار أصابوه على سطح جاره مقتولاً فأخذ جاره ، و أحضروا وجوه المحلّة لينظروا إلى الصورة و رفعوه و حبسوه ، و كتبوا بخبره إلى الهادي ، فأحضره فأنكر أن يكون له علم بذلك و كان الرجل من أهل الصلاح ، فأمر بحبسه ، و مضى الغلام إلى إصبهان .

وكان هناك رجل من أولياء المحبوس و قرابته ، و كان يتولّى العطاء للجند باصفهان ، فرأى الغلام و كان عارفاً به فسأله عن أمر مولاه ، و قد كان وقع الخبر إليه ، فأخبره الغلام حرفاً حرفاً ، فأشهد على مقاتله جماعة ، و حمله إلى مدينة السلام و بلغ الخبر الهادي فأحضر الغلام فقصّ أمره كلّه عليه ، فتعجب الهادي من ذلك و أمر بإطلاق الرجل المحبوس ، و إطلاق الغلام أيضاً .

فايدة الحديث إعلام أن الفقر من أصعب الأشياء ، ومكابرته من أهول الأمور ، وأن الحسد أمره شديد ، والحديث متضمن للنهي عنه .

٣٣- الشهاب : إن الحسد ليأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب .

الضوء : الحسد تمتي زوال نعمة غيرك ، يقول ﷺ : الحسد يفسد الحسنات وهي الأفعال الحسنة ، ويلطخها ويغيرها ويغطي عليها ويسوؤها ، ويجعلها بحيث لا يعتد بها كما تأكل النار الحطب ، حيث تجعله رماداً أو فحماً ، وذلك أن الحسود ولو حصلت منه الأفعال الصالحة ، لكانت مشينة لمكان الحسد ، ثم إن الحاسد يعارض ربه فيما يفعل ، لأن النعمة على المحسود من قبله ، و هو يتمنى زواله وكأنه يخطيء الله تعالى فيما أولاه تعالى وتقدس .

درووي عن سفيان [قال: بلغني أن الله تعالى يقول : الحاسد عدو نعمتي، غير راض بقسمتي التي قسمت بين عبادي . وقال منصور الفقيه :

ألا قل لمن كان بي حاسداً أتدري على من أسأت الأدب
أسأت على الله في فعله إذا أنت لم ترض لي ما وهب
جزاؤك منه الزيادات لي وأن لا تنال الذي تطلب

وقيل : الحاسد بارز ربه من سنة أوجه : أبغض كل نعمة تظهر على غيره وسخط القسمة ، وضاد قضاء الله ، وكابر مقدوره ، وخذل وليه ، وأعان عدوه .
وقيل : الحاسد جاحد لأنه لم يرض بحكم الواحد ، وقيل في قوله تعالى : « إنما حرّم ربّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن » (١) يعني الحسد ، وقيل : الحسد منصف لأنه يؤثر في الحاسد ، ولا يؤثر في المحسود .

وقال :

اصبر على حسد الحسود فان صبرك قاتله
فالنار تأكل نفسها إن لم تجد ما تأكله (٢)

(١) الاعراف : ٣٣ .

(٢) قد مر بعض هذا آنفاً .

و قال :

إنني لأرحم حاسديّ لحرّ ما ضمنت صدورهم من الاسعار
نظروا صنيع الله لي فعيونهم في جنّة و قلوبهم في نار
وقيل : الحسود لا يسود ، وروي أنّ في السماء الخامسة ملكاً يمرّ به عمل
عبد له ضوء كضوء الشمس ، فيقول : قف فأنا ملك الحسد ، اضرب به وجه صاحبه
فانّه حاسد ، و يقال : لا يوجد ظالم و هو مظلوم إلاّ الحاسد و أنشد :

قل للحسود إذا تنفّس حسرة يا ظالماً و كأنّه مظلوم
و فائدة الحديث التّهي عن الحسد والأمر بتجنّبه .

١٣٢

* (باب) *

* (ذم الغضب ، ومدح التّمر في ذات الله) *

الايات : طه : قال يا ابن أمّ لا تأخذ بلحيتي و لا برأسي (١) .

الشعراء : و إذا بطشتم بطنم جبارين (٢) .

١- ن (٣) لى : ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن
عبد العظيم الحسني ، عن أبي جعفر الثاني ، عن أبيه عليه السلام قال : دخل موسى بن جعفر
عليه السلام على هارون الرشيد و قد استخفّه الغضب على رجل ، فقال له : إنّما
تغضب لله عزّ وجلّ ، فلا تغضب له بأكثر ممّا غضب لنفسه (٤) .

٢- لى : عن أمير المؤمنين عليه السلام : لا نسب أوضع من الغضب (٥) .

(١) طه : ٩٤ .

(٢) الشعراء : ١٣٠ .

(٣) عيون الاخبار ج ١ ص ٢٩٢ .

(٤) أمالي الصدوق : ١٤ .

(٥) أمالي الصدوق : ١٩٣ .

أقول : قد مضى الأخبار في باب الحلم وكظم الغيظ (١) .

٣- لمي : سئل أمير المؤمنين عليه السلام من أحلم الناس ؟ قال : الذي لا يغضب (٢) .

٤- ل : عن ابن المتوكّل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن

يونس ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الغضب مفتاح كل شر (٣) .

٥- ل : أبي ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت ، عن البرقي ، عن أبيه

عن يونس ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الحواريون لعيسى بن

مريم : يا معلّم الخير أعلمنا أيّ الأشياء أشدّ ؟ فقال : أشدّ الأشياء غضب الله عزّ

وجلّ ، قالوا : فبم يتقّى غضب الله ، قال : بأن لا تغضبوا ، قالوا : وما بدؤ

الغضب ؟ قال : الكبر والتجبرّ ومحقرة الناس (٤) .

كتاب الغايات : عن أبي عبد الله عليه السلام وذكر نحوه .

٦- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن

جعفر ، عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله

عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوّذ في كلّ يوم من ست : من الشك ، والشرك

والحميّة ، والغضب ، والبغي ، والحسد (٥) .

٧- ن : عن محمد بن أحمد بن الحسين البغدادي ، عن علي بن محمد بن عنبسة

عن بكر بن أحمد بن محمد بن إبراهيم ، عن فاطمة بنت الرضا ، عن أبيها ، عن أبيه

عن جعفر بن محمد ، عن أبيه وعمّه زيد ، عن أبيهما علي بن الحسين ، عن أبيه

وعمّه ، عن علي بن أبي طالب صلوات الله عليهم أجمعين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله :

من كفّ غضبه كفّ الله عنه عذابه ، ومن حسن خلقه بلغه الله درجة الصائم القائم (٦) .

(١) راجع ج ٧١ ص ٣٩٧ - ٤٢٨ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٣٧ .

(٣ - ٤) الخصال ج ١ ص ٧ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ٧١ .

٨- ما : جماعة ، عن أبي المفضل ، عن محمد بن جعفر الرضا ، عن محمد بن عيسى القيسي ، عن محمد بن الفضيل ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رجل للنبي صلى الله عليه وآله : يا رسول الله علّمني عملاً لا يحال بينه وبين الجنة ، قال : لا تغضب ولا تسأل الناس شيئاً ، وارض للناس ما ترضى لنفسك ، الخبر (١) .

٩- لي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن أبي بصير ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام أنه ذكر عنده الغضب فقال : إن الرجل ليغضب حتى ما يرضى أبداً ، ويدخل بذلك النار؛ فأيتما رجل غضب و هو قائم فليجلس ، فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وإن كان جالساً فليقم و أيتما رجل غضب على ذي رحمه فليقم إليه ، و ليدن منه وليمسّه ، فإن الرّحم إذا مست الرّحم سكنت (٢) .

١٠- ما : عن الفحام ، عن المنصوري ، عن عمّ أبيه ، عن أبي الحسن الثالث عن آبائه ، عن الكاظم عليه السلام قال : من لم يغضب في الجفوة ، لم يشكر في النعمة (٣) .

١١- ثو : عن أبيه ، عن محمد بن أحمد بن علي بن الصلت ، عن البرقي عن ابن مهران ، عن ابن عميرة ، عن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كف غضبه ستر الله عورته (٤) .

١٢- ثو : عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سيف عن أخيه ، عن أبيه ، عن عاصم ، عن الثمالي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : من كف نفسه عن أعراض الناس كفّ الله عنه عذاب يوم القيامة ، و من كفّ غضبه عن الناس أقاله الله نفسه يوم القيامة (٥) .

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢١ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٠٥ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٩٠ .

(٤ - ٥) ثواب الاعمال : ١٢٠ .

ختص : عن الباقر عليه السلام مثله (١) .

١٣- ضا : أروي أن رجلاً سأل العالم أن يعلمه ما ينال به خير الدنيا والآخرة ولا يطول عليه ، فقال : لا تغضب .

١٤- شى : عن الأصمغ بن نباتة قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام يقول : إن أحدكم ليغضب فما يرضى حتى يدخل به النار ، فأيتما رجل منكم غضب على ذي رحمه فليدن منه ، فإن الرحم إذا مستها الرحم استقرت ، وإنها متعلقة بالعرش ينقذه انتقاض الحديد ، فينادي اللهم صل من وصلني ، واقطع من قطعني ، وذلك قول الله في كتابه : «واتقوا الله الذي تسألون به وإلأرحام إن الله كان عليكم رقيباً» (٢) وأيتما رجل غضب وهو قائم فليلزم الأرض من فوره ، فانه يذهب رجز الشيطان (٣) .

١٥- جع : قال النبي عليه السلام : الغضب جمرة من الشيطان و قال عليه السلام : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل وكما يفسد الخل العسل . وقال إبليس عليه اللعنة : الغضب وهقي (٤) ومصيادي ، وبه أصد خيار الخلق عن الجنة وطريقها .

و عن جعفر بن محمد عليه السلام قال : من لم يغتب فله الجنة ، و من لم يغضب فله الجنة ، و من لم يحسد فله الجنة (٥) .

١٦- ختمص : قال الصادق عليه السلام : كان أبي محمد عليه السلام يقول : أي شيء أشرف من الغضب ؟ إن الرجل إذا غضب يقتل النفس ، و يقذف المحصنة (٦) .

١٧- ين : فضالة ، عن ابن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاء أعرابي

(١) الاختصاص : ٢٢٩ . (٢) الآية الاولى من سورة النساء .

(٣) تفسير العياشي ج ١ ص ٢١٧ .

(٤) الوهق محرقة وتسكن الهاء : جبل في طرفيه انشوطه يطرح في عنق الدابة والانسان حتى تؤخذ ، قيل هو معرب وهك .

(٥) جامع الاخبار : ١٨٦ .

(٦) الاختصاص : ٢٤٣ .

إلى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله علمني شيئاً واحداً فأنني رجل أسافر فأكون في البادية ، فقال له رسول الله : لا تغضب ، فاستيسرها الأعرابي ، فرجع إلى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله علمني شيئاً واحداً فأنني أسافر فأكون في البادية فقال له النبي ﷺ : لا تغضب فاستيسرها الأعرابي ، فرجع فأعاد السؤال فأجابه رسول الله ﷺ فرجع الرجل إلى نفسه و قال : لا أسأل عن شيء بعد هذا إنني وجدته قد نصحتني و حذرتني لئلا أفترى حين أغضب ، و لئلا أقتل حين أغضب .

وقال أبو عبد الله ﷺ : الغضب مفتاح كل شر ، وقال : إن إبليس كان مع الملائكة وكانت الملائكة تحسب أنه منهم ، وكان في علم الله أنه ليس منهم ، فلما أمر بالسجود لأدم ، حمى وغضب ، فأخرج الله ما كان في نفسه بالحمية والغضب .
١٨- ين : عن النضر ، عن القاسم بن سليمان ، عن الصباح ، عن زيد بن علي قال : أوحى الله عز وجل إلى نبيه داود ﷺ : إذا ذكرني عبدي حين يغضب ذكرته يوم القيامة في جميع خلقي ولا أمحقه فيمن أمحق .

١٩- نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل ، أو كما يفسد الصبر العسل (١) .

كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن أبيه مثله .
٢٠- نهج : قال ﷺ : الحدة ضرب من الجنون ، لأن صاحبها يندم فان لم يندم فجنونه مستحكم (٢) .

٢١- منية المرید : سئل النبي ﷺ : ما يبعد من غضب الله تعالى ؟ قال لا تغضب .

وعنه ﷺ : من كف غضبه ستر الله عورته .

وقال أبو الدرداء : قلت : يا رسول الله دلّني على عمل يدخلني الجنة قال : لا تغضب .

وقال ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل ، وقال ﷺ : ما غضب أحد إلا أشفى على جهنم ، وذكر الغضب عند أبي جعفر الباقر عليه السلام فقال : إن الرجل ليغضب فما يرضى أبداً حتى يدخل النار .

وعنه عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى عليه السلام : يا موسى أمسك غضبك عمّن ملكتك عليه ، أكف عنك غضبي . وعن أبي حمزة الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إن هذا الغضب جمرة من الشيطان تنوقد في قلب ابن آدم ، وإن أحدكم إذا غضب احمرّت عيناه ، وانتفخت أوداجه ، ودخل الشيطان فيه .

٢٢ - ٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الغضب يفسد الايمان كما يفسد الخل العسل (١) .

بيان : « كما يفسد الخل العسل » أي إذا أدخل الخل العسل ، ذهب حلاوته وخاصيته ، وصار المجموع شيئاً آخر ، فكذا الايمان إذا دخله الغضب فسد ولم يبق على صرافته ، وتغيّرت آثاره ، فلا يسمى إيماناً حقيقة ، أو المعنى أنه إذا كان طعم العسل في الذائقة ، فشرّب الخل ذهب تلك الحلاوة بالكلية ، فلا يجد طعم العسل فكذا الغضب إذا ورد على صاحب الايمان لم يجد حلاوته ، وذهبت فوائده .

قال بعض المحققين : الغضب شعلة نار اقتسبت من نار الله الموقدة إلا أنها لا تطلع على الأفئدة ، وإنها لمستكنة في طي الفؤاد ، استكنان الجمر تحت الرماد ويستخرجها الكبر الدفين من قلب كل جبار عنيد ، كما يستخرج الحجر النار من الحديد ، وقد انكشف للتأطرين بنور اليقين ، أن الانسان ينزع منه عرق إلى

الشیطان اللعين ، فمن أسعرت نار الغضب ، فقد قويت فيه قرابة الشیطان ، حيث قال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » (١) فمن شأن الطين السكون والوقار ، و شأن النار التلظى والاستعار ، والحركة والاضطراب والاصطهار ، ومنه قوله تعالى : « يصهر به ما في بطونهم والجلود » (٢) ومن نتائج الغضب الحقد والحسد ، و بهمما هلك من هلك ، وفسد من فسد .

ثم قال : اعلم أن الله تعالى لما خلق الانسان معرضاً للفساد والموتان ، بأسباب في داخل بدنه ، وأسباب خارجة منه ، أنعم عليه بما يحميه الفساد ، ويدفع عنه الهلاك إلى أجل معلوم ، سمّاه في كتابه .

أمّا السبب الداخل فأنه ركبته من الرطوبة والحرارة ، وجعل بين الرطوبة والحرارة عداوة ومضادة ، فلا تزال الحرارة تحلل الرطوبة ، وتجففها وتبخرها حتى يتفشى أجزاءها بخاراً يتصاعد منها ، فلو لم يتصل بالرطوبة مدد من الغذاء يجبر ما انحلّ وتبخّر من أجزائها لفسد الحيوان ، فخلق الله الغذاء الموافق لبدن الحيوان ، وخلق للحيوان شهوة تبعته على تناول الغذاء كالموكل به في جبر ما انكسر وسد ما انثلم ، ليكون حافظاً له من الهلاك ، بهذه الأسباب .

وأمّا الأسباب الخارجة التي يتعرض لها الانسان فكالسيف والسنان ، وسائر المهلكات التي يقصد بها ، فافنقر إلى قوة وحمية تثور من باطنه ، فيدفع المهلكات عنه فخلق الله الغضب من النار ، وغرزه في الانسان ، وعجنه بطينته ، فمهما قصد في غرض من أغراضه ، ومقصود من مقاصده ، اشتعلت نار الغضب ، و ثارت ثوراناً يغلي به دم القلب ، و ينتشر في العروق ، و يرتفع إلى أعالي البدن كما ترتفع النار و كما يرتفع الماء الذي يغلي في القدر .

ولذلك ينصب إلى الوجه فيحمر الوجه والعين ، والبشرة بصفائها تحكي لون ما وراءها من حمرة الدم ، كما تحكي الزجاجة لون ما فيها ، و إنما ينسبط الدم إذا غضب على من دونه ، واستشعر القدرة عليه ، فان صدر الغضب على من هو فوقه

و كان معه يأْس من الانتقام تولّد منه انقباض الدم من ظاهر الجلد إلى جوف القلب و صار حزناً و لذلك يصفرُّ اللّون ، و إن كان الغضب على نظير يشكُّ فيه تولّد منه تردّد بين انقباض و انبساط فيحمرُّ و يصفرُّ ، و يضطرب .

و بالجملة فتقوّة الغضب محلّها القلب ومعناها غليان دم القلب ، لطلب الانتقام و إنّما يتوجّه هذه القوّة عند ثورانها إلى دفع الموديات ، قبل وقوعها ، و إلى التّشفيّ و الانتقام بعد وقوعها ، و الانتقام قوت هذه القوّة وشهوتها ، وفيه لذّتها ، ولا تسكن إلّا به .

ثمّ النّاس في هذه القوّة على درجات ثلاث في أوّل الفطرة و بحسب ما يطرأ عليها من الأمور الخارجة من التّفريط و الإفراط و الاعتدال ، أمّا التّفريط فيفقد هذه القوّة أو ضعفها بأن لا يستعملها فيما هو محمود عقلاً و شرعاً مثل دفع الضرر عن نفسه على وجه سائغ ، و الجهاد مع أعدائه و البطش عليهم ، و إقامة الحدود على الوجه المعتبر ، و الأمر بالمعروف ، و النهي عن المنكر ، فتحصل فيه ملكة الجبن بل ينهي إلى عدم الغيرة على حرّمه و أشباه ذلك .

و هذا مذموم معدود من الرذائل النّفسانيّة ، وقد وصف الله تعالى الصحابة بالشّدّة و الحميّة ، فقال « أشدّاء على الكفّار » (١) و قال تعالى « يا أيّها النّبيّ جاهد الكفّار و المنافقين و اغلظ عليهم » (٢) و إنّما الغلظة و الشّدّة من آثار قوّة الحميّة و هو الغضب ، و أمّا الإفراط فهو الاقدام على ما ليس بالجميل ، و استعمالها فيما هو مذموم عقلاً و شرعاً مثل الضرب و البطش و الشتم و النهب و القتل و القذف و أمثال ذلك ممّا لا يجوزّه العقل و الشرع .

و أمّا الاعتدال فهو غضب ينتظر إشارة العقل و الدين ، فينبعث حيث تجب الحميّة ، و ينطفي حيث يحسن الحلم ، و حفظه على حدّ الاعتدال هو الاستقامة الّتي كلّف الله تعالى به عباده ، و هو الوسط الّذي وصفه رسول الله ﷺ حيث قال :

(١) الفتح : ٢٩ .

(٢) التحريم : ٩ .

خير الأمور أوساطها ، فمن مال غضبه إلى الفتور حتى أحسَّ من نفسه ضعف الغيرة وخسة النفس واحتمال الذلِّ والضيم في غير محلِّه فينبغي أن يعالج نفسه حتى يقوى غضبه ومن مال غضبه إلى الافراط حتى جرَّه إلى التهوُّر واقتحام الفواحش ، فينبغي أن يعالج نفسه ليسكن من سورة الغضب ، ويقف على الوسط الحقِّ بين الطرفين ، فهو الصراط المستقيم ، وهو أدقُّ من الشعر ، وأحدُّ من السيف فينبغي أن يسعى في ذلك بحسب جهده ، و يتوسَّل إلى الله تعالى في أن يوفِّقه لذلك .

٢٣-٥ : أبو عليُّ الأشعريُّ ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن عليِّ بن عتبة ، عن أبيه ، عن ميسر قال : ذكر الغضب عند أبي جعفر عليه السلام فقال : إنَّ الرَّجُلَ ليغضب فما يرضى أبداً حتَّى يدخل النار ، فأَيُّما رجل غضب على قوم وهو قائم فليجلس من فوره ذلك ، فإنَّه سيذهب عنه رجز الشيطان ، وأَيُّما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه ، فليمسَّه ، فإنَّ الرحم إذا مسَّت سكنت (١) .

بيان : فما يرضى أبداً فيه تنبيه على أنَّه ينبغي أن لا يغضب ، وإن غضب لا يستمرَّ عليه ، بل يعالجه قريباً بالسعي في الرضا عنه ، إذ لو استمرَّ عليه اشتدَّ غضبه آنأ فأنأ وشيئاً فشيئاً إلى أن يصدر عنه ما يوجب دخوله النار ، كالقتل والجرح وأمثالهما ، أو يصير الغضب له عادة وخلقاً ، فلا يمكنه تركه ، حتَّى يدخل بسببه النار .

واعلم أنَّ علاج الغضب أمران : علميُّ وفعلِيُّ أمَّا العلميُّ فبأن يتفكَّر في الآيات والروايات التي وردت في ذمِّ الغضب ، ومدح كظم الغيظ والعفو والحلم و يتفكَّر في توقُّعه عفو الله عن ذنبه ، وكفِّ غضبه عنه ، وأمَّا الفعلِيُّ فذكر عليه السلام هنا أمران :

الأوَّل قوله : « فأَيُّما رجل » « ما » زائدة « من فوره » كأنَّ « من » بمعنى « في » وقال الراغب : الفور شدَّة الغليان ، ويقال ذلك في النار نفسها إذا هاجت ، وفي القدر وفي الغضب ، ويقال : فعلت كذا من فوري أي في غليان

الحال ، و قبل سكون الأمر (١) .

وقال البيضاوي في قوله تعالى : « و يأتوكم من فورهم هذا » (٢) أي من ساعتهم هذه ، وهو في الأصل مصدر فارت القدر إذا غلت ، فاستعير للسرعة ثم أطلق للحال التي لارث فيها ولا تراخي ، والمعنى أن يأتوكم في الحال (٣) وقال في المصباح : فارالماء يفور فوراً نبع وجرى ، و فارت القدر فوراً و فوراناً ، وقولهم الشنعة على الفور من هذا أي على الوقت الحاضر الذي لا تأخير فيه ، ثم استعمل في الحالة التي لا بطء فيها ، يقال : جاء فلان في حاجته ، ثم رجع من فوره أي من حر كته التي وصل فيها ، و لم يسكن بعدها ، وحقيقته أن يصل ما بعد المجيء بما قبله من غير لبث انتهى .

و ضمير «فوره» للرجل وقيل : للغضب : والأول أنسب بالأية ، و«ذلك» صفة فوره « فانه سيذهب » كيمنع والرجز فاعله أو على بناء الافعال ، والضمير المستتر فاعله ، و راجع إلى مصدر « فليجلس » و « الرجز » مفعوله ، وفي النهاية الرجز بكسر الراء العذاب والاثم والذنب و رجز الشيطان وسأوسه انتهى .

و ذهب ذلك بالجلوس مجرب كما أن من جلس عند حملة الكلب وجده ساكناً لا يحوم حوله ، وفيه سر لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم ، وربما يقال : السر فيه هو الاشعار بأنه من التراب ، و عبد ذليل لا يليق به الغضب ، أو التوسل بسكون الأرض وثبوتها .

واقول : كأنه لقلة دواعيه إلى المشي للقتل والضرب و أشباههما ، أو للانتقال من حال إلى حال أخرى ، والاشتغال بأمر آخر فأنهما مما يذهل عن الغضب في الجملة ، و لذا ألحق بعض العلماء الاضطجاع والقيام إذا كان جالساً ، والوضوء بالماء البارد و شربه بالجلوس في ذهب الرجز .

(١) مفردات غريب القرآن ٣٨٧ .

(٢) آل عمران : ١٢٥ .

(٣) أنوار التنزيل : ٨١ .

و أقول : يؤيده ما رواه الصدوق في مجالسه عن أبيه ، عن سعد بن عبدالله ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة [عن أبيه] ، عن أبي بصير ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه عليه السلام أنه ذكر عنده الغضب فقال : إن الرجل ليغضب حتى ما يرضى أبداً ، و يدخل بذلك النار ، و أيما رجل غضب و هو قائم فليجلس فإنه سيذهب عنه رجز الشيطان ، و إن كان جالساً فليقم ، و أيما رجل غضب على ذي رحمه فليقم إليه و ليدن منه ، و ليمسه ، فإن الرحم إذا مست الرحم سكنت (١) .
و ما رواه العامة عن أبي هريرة قال : كان رسول الله ﷺ إذا غضب و هو قائم جلس ، و إذا غضب و هو جالس اضطجع ، فيذهب غيظه .

و قال بعضهم : علاج الغضب أن تقول بلسانك : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أمر رسول الله ﷺ أن يقال عند الغيظ ، و كان ﷺ إذا غضبت عائشة أخذ بأنفها ، و قال : يا عويش قولي : اللهم رب النبي محمد ، اغفر لي ذنبي ، و أذهب غيظ قلبي ، و أجرني من مضلات الفتن ، و يستحب أن تقول ذلك ، و إن لم يزل بذلك فاجلس إن كنت قائماً ، و اضطجع إن كنت جالساً ، و اقرب من الأرض التي منها خلقت لتعرف بذلك ذل نفسك ، و اطلب بالجلوس و الاضطجاع السكون ، فإن سبب الغضب الحرارة ، و سبب الحرارة الحركة إذ قال ﷺ إن الغضب جمرة تتوقد ألم تر إلى انتفاخ أوداجه و حمرة عينيه ؟ .

فان وجد أحدكم من ذلك شيئاً فان كان قائماً فليجلس ، و إن كان جالساً فليقم ، فان لم يزل ذلك فليتوضأ بالماء البارد ، و ليغتسل ، فإن النار لا يطفئها إلا الماء ، و قد قال ﷺ : إذا غضب أحدكم فليتوضأ و ليغتسل ، فإن الغضب من النار ، و في رواية : إن الغضب من الشيطان ، و إن الشيطان خلق من النار ، و إنما يطفى النار الماء ، فإذا غضب أحدكم فليتوضأ .

و قال ابن عباس : قال رسول الله ﷺ : إذا غضبت فاسكت ، و قال أبو سعيد الخدري : قال النبي ﷺ : إن الغضب جمرة في قلب ابن آدم ألا ترون إلى حمرة

عينه وانتفاخ أوداجه ؟ فمن وجد من ذلك شيئاً فليصق خده بالأرض وكأنه هذا إشارة إلى السجود ، و هو تمكين أعز الأعضاء من أدل المواضع ، و هو التراب لتستشعر به النفس الذل ، وتزایل به العزة والمزهو الذي هو سبب الغضب .
وأما العلاج الثاني فهو خاص بذی الرحم ، حيث قال : « وأیما رجل غضب على ذي رحم فليدن منه » أي الغاضب من ذي رحم « إذا مست » على بناء المجهول أي بمثلها ، ويحتمل المعلوم أي مثلها ، وما في رواية المجالس المتقدم ذكره أظهر ويظهر منها أنه سقط من رواية الكتاب بعض الفقرات متناً وسنداً فنفتن إذ هي عين هذه الرواية ، والظاهر أن « سكت » على بناء المعلوم المجرد ، ويحتمل المجهول من بناء النفعيل .

وقيل : ضمير « فليدن » راجع إلى ذي الرحم ، و ضمير « منه » إلى الرجل وهو بعيد هنا ، وإن كان له شواهد من بعض الأخبار منها ما رواه الصدوق رحمه الله في عيون أخبار الرضا باسناده عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : لما دخلت على الرشيد سلمت عليه فرد علي السلام ثم قال : يا موسى بن جعفر خليفين يجي إليهما الخراج ؟ فقلت : يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن تبوء بإثمي وإثمك ، وتقبل الباطل من أعدائنا علينا ، فقد علمت أنه قد كذب علينا منذ قبض رسول الله صلى الله عليه وآله بما علم ذلك عندك فان رأيت بقربانك من رسول الله صلى الله عليه وآله أن تأذن لي أحدثك بحديث أخبرني به أبي عن آبائه ، عن جدّي رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : إن الرحم إذا مست الرحم تحركت واضطربت فناولني يدك جعلني الله فداك ، فقال : ادن فدنوت منه فأخذ بيدي ثم جذبني إلى نفسه وعانقني طويلاً ثم تركني ، وقال : اجلس يا موسى ، فليس عليك بأس فنظرت إليه فاذا إنه قد دمعت عيناه ، فرجعت إلي نفسي ، فقال : صدقت وصدق جدك لقد تحركت دمي واضطربت عروقي حتى غلبت علي الرقة ، وفاضت عيناى إلى آخر الخبر (١) .

وأقول هذا لا يعين حمل خبر المتن على دنو الغاضب ، فإنه يدنو كل من

يريد تسكين الغضب ، فانه إذا أراد الغاضب تسكين غضبه يدنو من المغضوب [عليه]
وإذا أراد المغضوب [عليه] تسكين غضب الغاضب يدنو منه .

٢٢ - ٥ : علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن داود بن
فرقد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : الغضب مفتاح كل شر (١) .
بيان : « مفتاح كل شر » ، إذ يتولد منه الحقد والحسد والشتماتة والنحقير
والأقوال الفاحشة ، وهتك الأستار ، والسخرية والطرد والضرب والقتل والنهب
ومنع الحقوق إلى غير ذلك مما لا يحصى .

٢٥ - ٥ : عدة من أصحابنا عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن
سويد ، عن القاسم بن سليمان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت أبي عليه السلام يقول :
أتى رسول الله صلى الله عليه وآله رجل بدوي فقال : إني أسكن البادية فعلمني جوامع الكلام
فقال : أملك أن لا تغضب فأعاد عليه الأعرابي المسئلة ثلاث مرّات حتى رجع الرجل
إلى نفسه فقال : لا أسأل عن شيء بعد هذا ، ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله إلا بالخير
قال : وكان أبي يقول : أي شيء أشد من الغضب ؟ إن الرجل يغضب فيقتل النفس
التي حرم الله ويقذف المحصنة (٢) .

بيان : قال في النهاية : فيه أوتيت جوامع الكلم ، يعني القرآن جمع الله بلفظه
في الألفاظ اليسيرة منه معاني كثيرة ، واحدها جامعة أي كلمة جامعة ، ومنه الحديث
في صفته إنه كان يتكلم بجوامع الكلم أي إنه كان كثير المعاني قليل الألفاظ .
« فأعاد عليه الأعرابي المسئلة ثلاث مرّات » كأن أصل السؤال كان ثلاث
مرّات ، فالاعادة مرّتان أطلقت على الثلاث تغليباً ، والمعنى أنه صلى الله عليه وآله في كل
ذلك يجيبه بمثل الجواب الأوّل « حتى رجع الرجل » أي تفكّر في أن تكرر السؤال
بعد اكتفائه صلى الله عليه وآله بجواب واحد غير مستحسن ، فأمسك وعلم أنه صلى الله عليه وآله لم يجبه
بما أجاب به إلا لعلمه بفوائد هذه النصيحة ، وأنها تكفيه ، أو تفكّر في مفساد الغضب
فعلم أن تخصيصه صلى الله عليه وآله الغضب بالذكر لتلك الأمور .

« فيقتل النفس » أي إحدى ثمرات الغضب قتل النفس مثلاً و هو يوجب القصاص في الدنيا ، والعذاب الشديد في الآخرة ، والأخرى قذف المحصنة ، وهي العفيفة و هو يوجب الحد في الدنيا والعقاب العظيم في الآخرة .

٣٦- ٥ : عنه ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن علي قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : علمني عظة أتعظ بها ، فقال : إن رسول الله ﷺ أتاه رجل فقال له : يا رسول الله علمني عظة أتعظ بها فقال له : انطلق فلا تغضب ثم عاد إليه فقال له : انطلق فلا تغضب ثلاث مرثات (١) .

بيان : قال في المصباح : وعظه يعظه عظة أمره بالطاعة ووصاء بها ، فاتعظ أي ائتمر وكف نفسه ، وقال بعض المتقدمين : الوعظ تذكير مشتمل على زجر وتخويف وحمل على طاعة الله بلفظ يرق له القلب والاسم الموعظة .

٣٧- ٥ : عنه ، عن إسماعيل بن مهران ، عن سيف بن عميرة ، عن سمع أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كف غضبه ستر الله عورته (٢) .

بيان : « ستر الله عورته » أي عيوبه وذنوبه في الدنيا ، فلا يفضحه بها ، أو في الآخرة فيكون كفارة عنها أو الأعم منهما وقيل : لأنه إذا لم يغضب لا يقول فيه الناس ما يفضحه ، واختلفوا في أن من كان شديد الغضب وكف غضبه ومن لا يغضب أصلاً لكونه حليماً بحسب الخلقة أيهما أفضل؟ فقيل الأول لأن الأجر على قدر المشقة ، وفيه جهاد النفس ، وهو أفضل من جهاد العدو .

و غضب النبي ﷺ مشهور إلا أن غضبه لم يكن من مس الشيطان و رجزه و إنما كان من بواعث الدين ، وقيل : الثاني لأن الأخلاق الحسنة من الفضائل النفسانية ، و صاحب الخلق الحسن بمنزلة الصائم القائم .

٣٨- ٥ : عنه ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن حبيب السجستاني عن أبي جعفر عليه السلام قال : مكتوب في التوراة فيما ناجى الله عز وجل به موسى : يا موسى أمسك غضبك عمن ملكتك عليه أكف عنك غضبي (٣) .

بيان : يقال : ناجيته أي ساررته « عمن ملكتك عليه » أي من العبيد والاماء أو الرعية أو الأعم ، وهو أولى ، و غضب الخلق ثوران النفس و حركتها بسبب تصوّر المؤذي والضاّر إلى الانتقام والمدافعة ، و غضب الخالق عقابه التابع لعلمه بمخالفة أوامره و نواهيه و غيرهما ، وفيه إشارة إلى نوع من معالجة الغضب وهو أن يذكر الانسان عند غضبه على الغير غضبه تعالى عليه ، فإنّ ذلك يبعثه على الرضا والعفو طلباً لرضاه سبحانه و عفوہ لنفسه .

٣٩-٥ : عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يحيى بن عمرو ، عن عبد الله بن سنان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : أوحى الله عزّ وجلّ إلى بعض أنبيائه : يا ابن آدم اذكرني في غضبك أذكرك في غضبي ، لا أمحق فيمن أمحق ، وارض بي منتصراً فإنّ انتصاري لك خير من انتصارك لنفسك (١) .

بيان : المراد بذكره له تعالى ذكر قدرته سبحانه عليه و عقابه و بذكر الله

له ذكر عفوہ عن أخيه ، فيعفو عن زلّاته و معاصيه ، جزاء بما صنع و قوله : « لا أمحقك » بالجزم بدل من أذكرك والمحق هنا إبطال عمله و تعذيبه ، و محو ذكره أو إحراقه ، في القاموس محقه كمنعه أبطله ومجاه كمحقه فتمحق و امتحق و أمحق كافتعل والله الشيء ذهب ببر كنه والحرّ الشيء أحرقه ، و في النهاية المحق النقص والمحو والإبطال ، والانتصار الانتقام ، و لما كان الغرض من إمضاء الغضب غالباً هو الانتقام من الظالم ، رغب سبحانه في تركه بأنّي منتقم من الظالم لك و انتقامي خير من انتقامك ، والخيرية من وجوه شتى :

الأوّل أنّ انتقامه على قدر قدرته و انتقامه سبحانه أشدّ و أبقي ، الثاني أنّ انتقامه يفوت ثوابه ، و انتقامه تعالى لا يفوته ، الثالث أنّ انتقامه يمكن أن يتعدّى إلى ما لا يستحقّه فيعاقب عليه ، الرابع أنّ انتقامه يؤدّي غالباً إلى المفساد الكلية والجزئية بانتهاض الخصم للمعادات بخلاف انتقامه تعالى .

٣٠-٥ : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، عن

عليّ بن عتبة ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله وزاد فيه : وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك ، فإنّ انتصاري لك خير من انتصارك لتفسك (١) .

بيان : في هذا الخبر وقع قوله : « وإذا ظلمت بمظلمة فارض بانتصاري لك » مكان قوله في الخبر السابق : « وارض بي منتصراً » ومفادهما واحد ، ولما كان هذا في اللفظ أطول أطلق عليه لفظ الزيادة ، وإنّما ذكر ما بعدها مع كونه مشتركاً بينهما للعلم بموضع الزيادة ، وفي المصباح الظلم اسم من ظلمه ظلماً من باب ضرب ومظلمة بفتح الميم وكسر اللام ، ويجعل المظلمة اسماً لما يطلبه عند الظالم ، كالظلامة بالضم .

٣١-٣٥ : عن الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ؛ وعليّ بن محمد ، عن صالح ابن أبي حمّاد جميعاً ، عن الوشاء ، عن أحمد بن عائذ ، عن أبي خديجة ، عن معلّى بن خنيس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رجل للنبي عليه السلام : يا رسول الله علّمني قال : اذهب ولا تغضب ، فقال الرجل : قد اكنفيت بذلك ، فمضى إلى أهله فاذا بين قومه حرب قد قاموا صفوفاً ولبسوا السلاح ، فلما رأى ذلك لبس سلاحه ثمّ قام معهم ، ثمّ ذكر قول رسول الله عليه السلام : لا تغضب ، فرمى السلاح ثمّ جاء يمشي إلى القوم الذين هم عدوّ قومه ، فقال : يا هؤلاء ما كانت لكم من جراحة أو قتل أو ضرب ليس فيه أثر فعلىّ في مالي أنا أو فيكموه ، فقال القوم : فما كان فهو لكم ، نحن أولى بذلك منكم ، قال : فاصطلح القوم ، وذهب الغضب (٢) .

بيان : « ليس فيه أثر » أي علامة ، جراحة لنصح مقابله للجراحة والأثر بالتحريك بقية الشيء وعلامته و بالضم و بضمّتين أثر الجراح ، يبقى بعد البرء « فعلىّ في مالي » أي لا أبسطه على القبيلة ليكون فيه مضايقة أو تأخير و « أنا » إمّا تأكيد للضمير المجرور ، لأنّهم جوّزوا تأكيده بالمرفوع المتقصر ، أو مبتدأ خبره « أو فيكموه » على بناء الافعال أو التفعيل ، والضمير راجع إلى الموصول أي علىّ دية ما ذكر ، والايفاء والتوفية إعطاء الحقّ تماماً .

٣٣-٥ : عن عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ؛ وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : إن هذا الغضب جمرة من الشيطان ، توقد في قلب ابن آدم ، وإن أحدكم إذا غضب احمرَّت عيناه وانتفخت أوداجه ، ودخل الشيطان فيه ، فإذا خاف أحدكم ذلك من نفسه فليلزم الأرض ، فإن رجس الشيطان ليذهب عنه عند ذلك (١).

بيان : الجمرة القطعة الملتبسة من النار ، شبه بها الغضب في الإحراق والهلاك ونسبها إلى الشيطان لأنَّ بنفخ نزغاته وسأوسه تحدث وتشدُّ ، و توقد في قلب ابن آدم ، و تلتهب التهاباً عظيماً ، و يغلى بها دم القلب غلياناً شديداً كغلي الحميم فيحدث منه دخان بتحليل الرطوبات ، و ينتشر في العروق ، و يرتفع إلى أعالي البدن والدماغ والوجه ، كما يرتفع الماء والدخان في القدر ، فلذلك تحمرُّ العين والوجه والبشرة ، و تنتفخ الأوداج والعروق و حينئذ يتسلط عليه الشيطان كمال التسلط ويدخل فيه ويحمله على ما يريد ، فيصدر منه أفعال شبيهة بأفعال المجانين ، ولزوم الأرض يشمل الجلوس والاضطجاع والسجود كما عرفت .

٣٣-٥ : عن عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبدالله ، عن بعض أصحابه رفعه قال : قال أبو عبدالله (عليه السلام) : الغضب ممحقة لقلب الحكيم ، و قال : من لم يملك غضبه لم يملك عقله (٢) .

بيان : الممحقة مفعلة من المحق ، و هو النقص والمحو والابطال أي مظنة له ، وإنما خصَّ قلب الحكيم بالذكر لأنَّ المحق الذي هو إزالة النور إنما يتعلق بقلب له نور ، و قلب غير الحكيم يعلم بالأولوية ، و إذا عرفت أنَّ الغضب يمحق قلب الحكيم يعني عقله ، ظهر لك حقيقة قوله : « من لم يملك غضبه لم يملك عقله » . قال بعض المحققين : مهما اشتدَّت نار الغضب و قوي اضطرابها . أعمى صاحبه وأصمته عن كلِّ موعظة ، فإذا وعظ لم يسمع بل تزيده الموعظة غيظاً ، وإن

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٤ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٥ .

أراد أن يستضيء بنور عقله ، و راجع نفسه ، لم يقدر على ذلك ، إذ ينطفيء نور العقل و ينمحي في الحال بدخان الغضب ، فنَّ معدن الفكر الدماغ ، و يتصاعد عند شدَّة الغضب من غليان دم القلب دخان إلى الدماغ مظلم مستول على معادن الفكر .
و ربَّما يتعدَّى إلى معادن الحسِّ ، فيظلم عينه ، حتَّى لا يرى بعينه ، ويسودُّ عليه الدُّنيا بأسرها ، و يكون دماغه على مثال كهف أضمرت فيه نار فاسودَّ جوُّه و حمي مستقرُّه ، و امثلاً بالدخان جوانبه ، و كان فيه سراج ضعيف فانطفئ و انمحي نوره ، فلا يثبت فيه قدم ، و لا يسمع فيه كلام ، و لا ترى فيه صورة ، و لا يقدر على إطفائه لا من داخل و لا من خارج ، بل ينبغي أن يصبر إلى أن يحترق جميع ما يقبل الاحتراق ، فكذلك يفعل الغضب بالقلب و الدماغ ، و ربَّما تقوى نار الغضب فتفني الرطوبة الَّتِي بها حياة القلب فيموت صاحبه غيظاً ، كما تقوى النار في الكهف فيتشقق و تنهدُّ أعاليه على أسافله ، و ذلك لابطال النار ما في جوانبه من القوَّة الممسكة الجامعة لأجزاءه ، فهكذا حال القلب مع الغضب .

و من آثار هذا الغضب في الظاهر تغير اللون و شدَّة الرعدة في الأطراف و خروج الأفعال عن الترتيب و النظام ، و اضطراب الحركة و الكلام حتَّى يظهر الزبد على الأَشْدَاق ، و تحمرُّ الأُحْدَاق ، و تنقلب المناخ ، و تستحيل الخلقة و لو رأى الغضبان في حال غضبه قبح صورته لسكن غضبه حياء من قبح صورته و استحالة خلقته ، و قبح باطنه أعظم من قبح ظاهره ، فانَّ الظاهر عنوان الباطن و إنَّما قبحت صورة الباطن أوَّلاً ثمَّ انتشر قبحها إلى الظاهر ثانياً .

فهذا أثره في الجسد و أمَّا أثره في اللسان فانطلاقه بالشتم و الفحش ، و قبح الكلام الَّذِي يستحيي منه ذو العقول ، و يستحيي منه قائله عند فتور الغضب ، و ذلك مع تخبُّط النظم ، و اضطراب اللفظ ، و أمَّا أثره على الأعضاء فالضرب و التهجُّم و التمزيق و القتل و الجرح عند التمكن من غير مبالاة ، فان هرب منه المغضوب عليه أو فاته بسبب و عجز عن التشفِّي ، رجع الغضب على صاحبه ، فيمزَّق ثوب نفسه و يلطم وجهه ، و قد يضرب يده على الأرض ، و يعدو عدو الواله السكران ، و المدهوش

المتحير ، وربما سقط صريعاً لا يطيق العدو والنهوض لشدة الغضب ، ويعتريه مثل الغشية ، وربما يضرب الجمادات والحيوانات ، فيضرب القصعة على الأرض - وقد تكسر وتراق المائدة - إذا غضب عليها ، وقد يتعاطى أفعال المجانين فيشتم البهيمة والجماد ، ويخاطبه ويقول : إلى متى منك كذا ، ويا : كيت وكيت ، كأنه يخاطب عاقلاً حتى ربما رفته دابة فيرفسها ويقابلها به .

و أمّا أثره في القلب مع المغضوب عليه ، فالحقد والحسد ، وإظهار السوء والشماتة بالمساءة ، والحزن بالسرور ، والعزم على إفشاء السرّ و هتك الأستار والاستهزاء ، وغير ذلك من القبايح . فهذه ثمرة الغضب المفرط وقد أُشير إليها في تلك الأخبار .

٣٤- ٥: عن الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الحسن بن عليّ ، عن عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من كفّ نفسه عن أعراض الناس أقال الله نفسه يوم القيامة ، و من كفّ غضبه عن الناس كفّ الله تبارك و تعالى عنه عذاب يوم القيامة (١) .

بيان : الأعراض جمع العرض بالكسر ، و في القاموس العرض بالكسر الجسد و كلّ موضع يعرق منه و رائحته [رائحة] طيبة كانت أو خبيثة ، والنفس و جانب الرجل [الذي] يصونه من نفسه و حسبه أن ينقص و يثلب ، أو سواء كان في نفسه أو في سلفه أو من يلزمه أمره ، أو موضع المدح والذمّ منه ، أو ما يفخر به من حسب و شرف (٢) و قال : النفس الرّوح والدّم والجسد والعظمة والعزّة والهمة والأُنفة والعيب والعقوبة .

وقوله عليه السلام : « من كفّ نفسه عن أعراض الناس » أي عن هتك عرضهم بالغيبة والبهتان والشتم و كشف عيوبهم و أمثال ذلك « أقال الله نفسه » قيل : المراد بالنفس هنا العيب .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠٥ .

(٢) القاموس ج ٢ ص ٣٣٤ .

وأقول : يمكن أن يكون المراد بالنفس هنا أيضاً المعنى الشائع لأنّ الاقالة وإن كان الغالب نسبتها إلى العثرات والذنوب ، لكن يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً فإنّ الاقالة في الأصل هو أن يشتري الرجل متاعاً فيأتي البائع فيقول له : أ قلني ! أي اترك ما جرى بيني وبينك ، و ردّ عليّ ثمنى ، وخذ متاعك ، واستعمل في غفران الذنوب لأنّه بمنزلة معاوضة بينه وبين الربّ تعالى فكأنّه أعطى الذنب وأخذ العقوبة ، والنفس مرهونة في تلك المعاملة يقتض منها ، فكما يمكن نسبة الاقالة إلى الذنب يمكن نسبتها إلى النفس أيضاً بل هو أنسب ، لأنّه يريد أن يفكّ نفسه عن العقوبة كما قال تعالى : « كلّ امرئ بما كسب رهين » (١) وقال سبحانه : « كلّ نفس بما كسبت رهينة » (٢) وقال رسول الله ﷺ : ألا إنّ أنفُسكم مرهونة بأعمالكم فكفّوها باستغفاركم ، مع أنّه يمكن تقدير مضاف أي عشرة نفسه .

١٣٣

(باب)

﴿العصبية والفخر والتكاثف في الاموال﴾

﴿(و الاولاد و غيرها)﴾

الايات : الانعام : وكذلك فتنا بعضهم بعض ليقولوا أهؤلاء من الله عليهم من بيننا أليس الله بأعلم بالشاكرين (٣) .

الكهف : فقال لصاحبه و هو يحاوره أنا أكثر منك مالاً و أعزّ نفراً (٤) .
مريم : و إذا تنلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للذين آمنوا أيّ الفريقين خير مقاماً و أحسن ندياً ﴿ و كم أهلكتنا قبلهم من قرية هم أحسن أثاثاً

(١) الطور : ٢١ .

(٢) المدثر : ٣٨ .

(٣) الانعام : ٥٣ .

(٤) الكهف : ٣٤ .

ورئياً ✽ قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدداً ✽ حتى إذا رآوا ما يوعدون
إمّا العذاب وإمّا الساعة فسيعلمون من هو شر مكاناً وأضعف جنداً إلى قوله تعالى :
أفرايت الذي كفر بآياتنا و قال لاؤتين مالا و ولدأ ✽ أطلع الغيب أم اتخذ
عند الرحمن عهداً ✽ كلا سنكتب ما يقول ونمدد له من العذاب مدداً ✽ ونرثه ما
يقول و يأتينا فرداً (١) .

المؤمنون : و قال الملأ من قومه الذين كفروا وكذبوا بلقاء الآخرة
و أترفناهم في الحياة الدنيا ما هذا إلا بشرٌ مثلكم يأكل ممّا تاكلون منه ويشرب
مما تشربون ✽ ولئن أطعتم بشراً مثلكم إنكم إذا لخاسرون (٢) .

الشعراء : قالوا أنؤمن لك واتبعك الأزدلون ✽ قال و ما علمي بما كانوا
يعملون ✽ إن حسابهم إلا على ربّي لو تشعرون ✽ و ما أنا بطارد المؤمنين (٣) .
الزخرف : أم أنا خيرٌ من هذا الذي هو مهين ✽ و لا يكاد يبين ✽ فلو لا
ألقي عليه أسورةٌ من ذهب أو جاء معه الملائكة مقترنين (٤) .

الدخان : ذق إنك أنت العزيز الكريم (٥) .

الفتح : إذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية (٦) .
الحجرات : يا أيها الناس إننا خلقناكم من ذكرٍ وأنثى وجعلناكم شعوباً
وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليمٌ خبير (٧) .
الحديد : اعلموا أنما الحياة الدنيا لعبٌ ولهو وزينة و تفاخر بينكم
و تكاثر في الأموال والأولاد (٨) .

و قال تعالى : والله لا يحب كل مختال فخور (٩) .

(١) مريم : ٧٣ - ٨٠ . (٢) المؤمنون : ٣٣ - ٣٤ .

(٣) الشعراء : ١١١ - ١١٤ . (٤) الزخرف : ٥٢ - ٥٣ .

(٥) الدخان : ٤٩ . (٦) الفتح : ٢٤ .

(٧) الحجرات : ١٣ . (٨) الحديد : ٢٠ .

(٩) الحديد : ٢٣ .

العلق : فليدع ناديه ☆ سندع الزبانية (١) .

التكاثر : ألهيكم التكاثر حتى زرتم المقابر ☆ كلاً سوف تعلمون ☆ ثم كلاً سوف تعلمون (٢) .

١- كما : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم عن داود بن النعمان ، عن منصور بن حازم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصّب أو تعصّب له ، فقد خلع ربة الايمان من عنقه (٣) .

بيان : قال في النهاية : فيه العصبي من يعين قومه على الظلم ، العصبي هو الذي يغضب لعصبته ، ويحامي عنهم ، والعصبة الأقارب من جهة الأب لأنهم يعصبونه ، ويعصب بهم ، أي يحيطون به ويشدد بهم ، ومنه الحديث ليس منا من دعا إلى عصبية أو قاتل عصبية ، والتعصّب المحامات والمدافعة .

وقال في قوله عليه السلام : فقد خلع ربة الاسلام من عنقه : الربة في الأصل عروة في جبل تجعل في عنق البهيمة أو يدها تمسكها ، فاستعارها للاسلام ، يعني ما يشد المسلم به نفسه من عرى الاسلام ، أي حدوده وأحكامه وأوامره ونواهيه وتجمع الربة على ربق مثل كيسة وكيسر ويقال للحبل الذي تكون فيه الربة ربق ، ويجمع على رباق وأرباق انتهى .

والتعصّب المذموم في الأخبار هو أن يحمي قومه أو عشيرته أو أصحابه في الظلم والباطل ، أو يلج في مذهب باطل أو ملة باطلة ، لكونه دينه أو دين آبائه أو عشيرته ، ولا يكون طالباً للحق بل ينصر ما لا يعلم أنه حق أو باطل ، للغلبة على الخصوم ، أو لأظهار تدرّبه في العلوم ، أو اختار مذهباً ثم ظهر له خطأه فلا يرجع عنه لثلاث ينسب إلى الجهل أو الضلال .

فهذه كلها عصبية باطلة مهلكة ، توجب خلع ربة الايمان ، و قريب منه

(١) العلق : ١٧ - ١٨ .

(٢) التكاثر : ١ - ٤ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠٧ .

الحمية قال سبحانه : « إذ جعل في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية » (١) قال الطبرسي رحمه الله : الحمية الأنفة والانكار ، يقال فلان : ذو حمية منكرة ، إذا كان ذا غضب وأنفة أي حميت قلوبهم بالغضب كمادة آبائهم في الجاهلية أن لا يذعنوا لأحد ولا يبتعدوا له (٢) وقال الراغب : عبر عن القوة الغضبية إذا ثارت بالحمية ف قيل : حميت على فلان أي غضبت انتهى و أما التعصب في دين الحق والرسوخ فيه ، والحماية عنه ، وكذا في المسائل اليقينية والأعمال الدينية أو حماية أهله أو عشرته بدفع الظلم عنهم ، فليس من الحمية والعصية المذمومة ، بل بعضها واجب . ثم إن [هذا الذم والوعيد في المتعصب ظاهر ، و أما المتعصب له ، فلا بد من تقييده بما إذا كان هو الباعث له ، والراضي به ، وإلا فلا إثم عليه و] (٣) خلع الايمان إما كناية عن خروجه من الايمان رأساً للمبالغة ، أو عن إطاعة الايمان ، للاخلال بشريعة عظيمة من شرايعه ، أو المعنى خلع ربقة من ربقة الايمان التي لزمها الايمان عليه من عنقه .

كا : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم و درست بن أبي منصور ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله (٤) .

٢- كا : عن علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من كان في قلبه حبة من خردل من عصبية بعثه الله تعالى يوم القيامة مع أعراب الجاهلية (٥) .

بيان : في النهاية الأعراب ساكنوا البادية من العرب الذين لا يقيمون في الأمصار ، ولا يدخلونها إلا لحاجة ، وقال : الجاهلية الحال التي كانت عليها العرب قبل الاسلام ، من الجهل بالله وبرسوله وشرايع الدين ، والمفاخرة بالأنساب والكبر والتجبر وغير ذلك انتهى وكأنه محمول على التعصب في الدين الباطل .

٣- كا : عن الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن خضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من تعصب عصبه الله بعصاة

(١) الفتح : ٢٦ . (٢) مجمع البيان ج ٩ ص ١٢٥ ١٢٦ .
(٣) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩٠ . (٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨ .

من نار (١).

بيان : قال الجوهري : العصب الطي الشديد ، وتقول : عصب رأسه بالعصابة تعصياً ، والعصب العمامة ، وكل ما يعصب به الرأس ، وقال الفيروز آبادي : العصابة بالكسر ما عصب به ، والعمامة وتعصب : شد العمامة وأتى بالعصبية .

٤ - ٥ : عن العدة ، عن ابن خالد ، عن ابن أبي نصر ، عن ابن مهران ، عن عامر بن السمط ، عن حبيب بن أبي ثابت ، عن علي بن الحسين عليه السلام قال : لم تدخل الجنة حمية غير حمية حمزة بن عبدالمطلب ، وذلك حين أسلم غضباً للنبي صلى الله عليه وآله في حديث السلا الذي ألقى على النبي صلى الله عليه وآله (٢) .

بيان : « لم تدخل الجنة » على بناء الأفعال والحمية الأنفة والغيرة ، وفي القاموس الحمي من لا يحتمل الضيم وحمي من الشيء كرضي حمية أنف ، وفي النهاية فيه إن المشركين جاؤا بسلا جزور فطرحوه على النبي صلى الله عليه وآله وهو يصلي السلا الجلد الرقيق الذي يخرج فيه الولد من بطن أمه ملفوفاً فيه ، وقيل : هو في الماشية السلا ، وفي الناس المشيمة والأول أشبه ، لأن المشيمة تخرج بعد الولد ولا يكون الولد فيها حين يخرج .

أقول : قد مرّت قصة السلا وإسلام حمزة في مواضعها ، واختلفوا في سبب إسلامه ، قال علي بن برهان الدين الحلبي الشافعي : ومما وقع له صلى الله عليه وآله من الأذية ما كان سبباً لإسلام عمه حمزة رضي الله عنه وهو ما حدث به ابن إسحاق عن رجل من أسلم أن أبا جهل مرّ برسول الله صلى الله عليه وآله عند الصفا ، وقيل : عند الحجون ، فأذاه وشتمه ، ونال منه ما نكرهه ، وقيل : إنّه صبّ التراب على رأسه ، وقيل : ألقى عليه فرثاً ووطىء برجله على عاتقه ، فلم يكلّمه رسول الله صلى الله عليه وآله ومولاه لعبدالله بن جُدعان في مسكن لها تسمع ذلك وتبصره ، ثم انصرف رسول الله إلى نادي قريش فجلس معهم .

فلم يلبث حمزة أن أقبل متوشحاً بسيفه راجعاً من قنصه أي من صيده ، وكان

من عادته إذا رجع من قمصه لا يدخل إلى أهله إلا بعد أن يطوف بالبيت ، فمر على تلك المولاة فأخبرته الخبر ، و قيل : أخبرته مولاة أخته صفيّة قالت له : إنه صبّ التراب على رأسه ، وألقى عليه فرثاً ، و وطئ به رجله على عاتقه ، و على إلقاء الفرث عليه اقتصر أبوحيان ، فقال لها حمزة : أنت رأيت هذا الذي تقولين ؟ قالت : نعم .

فاحتمل حمزة الغضب و دخل المسجد فرأى أبا جهل جالساً في القوم فأقبل نحوه حتى قام على رأسه ورفع القوس فضربه فشجّه شجّة منكّرة ، ثم قال : أتشتمه و أنا على دينه ، أقول ما يقول ؟ فردّ عليّ ذلك إن استطعت ، و في لفظ : إن حمزة لما قام على رأس أبي جهل بالقوس صار أبو جهل يتضرّع إليه ويقول : سفته عقولنا ، و سبّ آلها ، و خالف آباءنا ، فقال : و من أسفه منكم ؟ تعبدون الحجارة من دون الله أشهد أن لا إله إلا الله و أنّ محمداً رسول الله .

فقامت رجال من بني مخزوم إلى حمزة لينصروا أبا جهل فقالوا : ما نراك إلا قد صبأت ، فقال حمزة : ما يمنعني وقد استبان لي منه ، أنا أشهد أنّه رسول الله و أنّ الذي يقوله حق ، والله لا أنزع فامنعوني إن كنتم صادقين ، فقال لهم أبو جهل : دعوا أبا يعلى فانتى والله قد أسمعت ابن أخيه شيئاً قبيحاً .

و تمّ حمزة على إسلامه ، فقال لنفسه لما رجع إلى بيته : أنت سيد قريش اتبعت هذا الصابي و تركت دين آبائك ؟ الموت خير لك مما صنعت ؟ ثم قال : اللهم إن كان رشداً فاجعل تصديقه في قلبي ، و إلا فاجعل لي ممّا وقعت فيه مخرجاً فبات بليلة لم يبت بمثلها من وسوسة الشيطان حتى أصبح .

فغدا إلى رسول الله فقال : يا ابن أخي إنني وقعت في أمر لا أعرف المخرج منه ، و إقامة مثلي على ما لا أدري أرشد هو أم غي شديد ، فأقبل عليه رسول الله صلى الله عليه وآله فذكره و وعظه و خوفه و بشره فالتقى الله في قلبه الايمان بما قال رسول الله ﷺ ، فقال : أشهد أنّك لصادق ، فأظهر يا ابن أخي دينك . وقد قال ابن عباس : في ذلك نزل « أو من كان ميئاً فأحييناه » و جعلنا له نوراً يمشي به في

الناس ، (١) يعني حمزة « كمن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ، يعني أباجهل وسر رسول الله ﷺ بإسلامه سروراً كثيراً لأنه كان أعزّ فتى في قريش ، وأشدّهم شكيمة ، ومن ثمّ لمّا عرفت قريش أنّ رسول الله ﷺ قد عزّز كفوفاً عن بعض ما كانوا ينالون منه وأقبلوا على بعض أصحابه بالأذية سيّما المستضعفين منهم الذين لا جوار لهم انتهى .

٥- ٥ : عنه ، عن أبيه ، عن فضالة ، عن داود بن فرقد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الملائكة كانوا يحسبون أنّ إبليس منهم ، وكان في علم الله أنّه ليس منهم فاستخرج ما في نفسه بالحمية والغضب فقال : « خلقتني من نار وخلقته من طين » (٢) . بيان : « كانوا يحسبون أنّ إبليس منهم » أي في طاعة الله ، وعدم العصيان لمواظبته على عبادة الله تعالى في أزمنة متطاولة ، ولم يكونوا يجوّزون أنّه يعصي الله ويخالفه في أمره ، لبعدهم علم الملائكة أنّه ليس منهم بعد أن أسروه من بين الجنّ و رفعوه [إلى السماء ، فهو من قبيل قولهم عليهم السلام : « سلمان منا أهل البيت ، ويمكن أن يكون المراد كونه من جنسهم و يكون ذلك الحسبان لمشاهدتهم تباين أخلاقه ظاهراً] (٣) للجنّ ، وتكريم الله تعالى له وجعله بينهم بل رئيساً على بعضهم كما قيل فظنّوا أنّه كان منهم وقع بين الجنّ أو يقال كان الظانّ جمع من الملائكة لم يطلّعوا على بدو أمره . « فاستخرج ما في نفسه » أي أظهر إبليس ما في نفسه أي أخذته الحمية والأتفة والعصبية ، وافتخر وتكبّر على آدم بأنّ أصل آدم من طين ، وأصله من نار ، والنّار أشرف من الطين ، وأخطأ في ذلك بجهات شتى :

منها أنّه إنّما نظر إلى جسد آدم ولم ينظر إلى روحه المقدّسة الّتي أودع الله فيها غرائب الشؤون ، وقد ورد ذلك في الأخبار ، ومنها أنّ ما ادّعاه من شرافة النّار و كونه أعلى من الطين في محلّ المنع ، فإنّ الطين لنذله منبع لجميع الخيرات ومنشأ لجميع الحبوب والرياحين والثمرات ، والنّار لرفعها واشتعالها يحصل منها جميع

(١) الانعام : ١٢٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨ .

(٣) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٩١ .

الشرور، والصفات النعمية، والأخلاق السيئة، فثمرتها الفساد، وآخرها الرّماد. ثمّ أعلم أنّ هذا الخبر ممّا يدلّ على أنّ إبليس لم يكن من الملائكة وقد اختلف أصحابنا والمخالفون في ذلك، فالَّذي ذهب إليه أكثر المتكلمين من أصحابنا وغيرهم أنّه لم يكن من الملائكة، قال الشيخ المفيد برّد الله مضجعه في كتاب المقالات: إنّ إبليس من الجنّ خاصّة وإنّه ليس من الملائكة، ولا كان منها قال الله تعالى: «إلا إبليس كان من الجنّ» (١) وجاءت الأخبار متواترة عن الأئمة الهدى من آل محمد ﷺ بذلك، وهو مذهب الامامية كلّها، وكثير من المعتزلة وأصحاب الحديث انتهى.

وذهب طائفة من المتكلمين إلى أنّه من الملائكة واختاره من أصحابنا شيخ الطائفة روح الله في التبيان وقال: وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام، والظاهر في تفاسيرنا، ثمّ قال رحمه الله: ثمّ اختلف من قال كان منهم، فمنهم من قال إنّ كان خازناً للجنان، ومنهم من قال: كان له سلطان سماء الدنيا، وسلطان الأرض، ومنهم من قال: إنّ كان يسوس ما بين السماء والأرض (٢).

٦ - ك: عن عليّ، عن أبيه، وعليّ بن محمد القاساني، عن القاسم بن محمد، عن المنقريّ. عن عبد الرزاق، عن معمر، عن الزهريّ قال: سئل عليّ بن الحسين عليه السلام عن العصبية فقال: العصبية التي يَأْتُم عليها صاحبها أن يرى الرّجل شرار قومه خيراً من خيار قوم آخرين، وليس من العصبية أن يحبّ الرّجل قومه ولكن من العصبية أن يعين قومه على الظلم (٣).

بيان «أن يرى» على بناء المجرّد أو الأفعال «أن يحبّ الرّجل قومه»

(١) الكهف: ٥٠.

(٢) قال المؤلف العلامة في ج ١١ ص ١٤٤ من هذه الطبعة باب سجود الملائكة بعد مثل هذا الكلام، والحق ما اختاره المفيد رحمه الله وسنورد الأخبار في ذلك في كتاب السماء والعالم.

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠٨.

إِذَا محض المحبة فانه من الجبلۃ الانسانية أن يحب الرّجل قومه وعشيرته وأقاربه أكثر من غيرهم ، وكلما ينقلك عنه أحد ، والظاهر أنه ليس من الصفات الذميمة أوبالافعال أيضاً بأن يسعى في حوائجهم أكثر من السعي في حوائج غيرهم ، ويبدل لهم المال أكثر من غيرهم والظاهر أن هذا أيضاً غير مذموم شرعاً بل ممدوح ، فان أكثره من صلة الرحم وبعضه من رعاية الأخلاء والإخوان والأصحاب ، وقدمه عن أمير المؤمنين عليه السلام في صلة الرحم الحث على جميع ذلك وعن غيره عليه السلام فظهر أن العصبية المذمومة إما إعانة قومه على الظلم ، أو إثبات ما ليس فيهم لهم ، أو التفاخر بالأمور الباطلة التي توجب المنقصة ، أو تفضيلهم على غيرهم من غير فضل وغير ذلك .

٧- ثي : عن ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه ، عن السكوني ، عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من عصبية ، بعثه الله عزّ وجلّ يوم القيامة مع أعراب الجاهلية (١) .
ثو : عن ابن المتوكل ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني مثله (٢) .

٨- ل : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن موسى بن جعفر عن ابن معبد ، عن إبراهيم بن إسحاق ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله يتعوّذ في كلّ يوم من ستّ : من الشكّ ، والشرك ، والحمية والغضب ، والبغى ، والحسد (٣) .

٩- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن محمد بن أسلم الجبلي بإسناده يرفعه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله عزّ وجلّ يعذب سنة بستّ : العرب بالعصبية ، والدهاقنة بالكبر ، والأمرء بالجور ، والفقهاء بالحسد والتجّار بالخيانة ، وأهل الرستاق بالجهل (٤) .

(١) أمالي الصدوق ٣٤١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٦٠ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٥٨ .

١٠ - ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أوّل من يدخل النار أمير متسلّط لم يعدل ، وذو ثروة من المال لم يعط المال حقّه ، وفقير فخور (١) .

١١ - ما : عن ابن الصلت ، عن ابن عقدة ، عن جعفر بن أحمد ، عن عبّاد عن عمّه ، عن أبيه ، عن مطرف ، عن الشعبي ، عن صمصمة بن صوحان قال : عاذني أمير المؤمنين عليه السلام في مرض ثمّ قال : انظر فلا تجعلنّ عبادتي إنيّك فخرأ على قومك ، وإذا رأيتهم في أمر فلا تخرج منه ، فأنّه ليس بالرجل غنا عن قومه ، إذا خلع منهم يدأ واحدة يخلعون منه أيدي كثيرة ، فإذا رأيتهم في خير فأعنهم عليه وإذا رأيتهم في شرّ فلا تتخذلّهم ، فليكن تعاونكم على طاعة الله ، فانّكم لن تزالوا بخير ما تعاونتم على طاعة الله تعالى وتناهيتم عن معاصيه (٢) .

١٢ - ل : عن محمد بن أحمد القضاءي ، عن إسحاق بن العباس بن إسحاق ابن موسى بن جعفر ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن الحسين بن عليّ عليه السلام : قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : أهلك الناس اثنان : خوف الفقر ، وطلب الفخر (٣) .

١٣ - ل : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن الفارسي ، عن الجعفري ، عن عبدالله بن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربعة لا تزال في أمّتي إلى يوم القيامة : الفخر بالأحساب ، و الطعن في الأنساب ، والاستسقاء بالنجوم ، والنياحة ، وإنّ النائحة إذا لم تتب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ، ودرع من جرب عليه السلام (٤) .

١٤ - ل : عن أبيه و ابن الوليد معاً ، عن محمد العطار و أحمد بن إدريس معاً عن الأشعري ، عن جعفر بن محمد بن عبدالله ، عن أبي يحيى الواسطي ، عمّن ذكره

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٢) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٥٧ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٣٦ .

(٤) الخصال ج ١ ص ١٠٧ .

أنه قال لأبي عبدالله عليه السلام : أترى هذا الخلق كله من الناس ؟ فقال : ألق منهم التارك للسواك ، و المتربّع في موضع الضيق ، والداخل فيما لا يعنيه ، و المماري فيما لا علم له به ، و المنتمض من غير علة ، و المنتشع من غير مصيبة ، و المخالف على أصحابه في الحق - وقد اتفقوا عليه ، و المفتخر يفخر بآبائه و هو خلو من صالح أعمالهم ، فهو بمنزلة الخلدج (١) يقشر لحا عن لحاحتى يوصل إلى جوهريته ، و هو كما قال الله عز وجل : « إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سميلا (٢) »

١٥ - مع : عن الهمداني ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن حرمان ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ثلاثة من عمل الجاهلية : الفخر بالأنساب و الطعن في الأحساب ، و الاستسقاء بالأنواء (٣)

١٦ - ثو : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم و درست بن أبي منصور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من تعصب أو تعصب له فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه (٤)

١٧ - ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن يزيد ، عن صفوان ، عن عبدالله بن الوليد ، عن ابن أبي يعفور ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصب أو تعصب له خلع ربقة الايمان من عنقه (٥) .

١٨ - ثو : بهذا الاسناد ، عن صفوان ، عن حضر ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من تعصب عصبه الله عز وجل بعصاة من نار (٦)

١٩ - ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار . عن ابن يزيد ، عن العمري رفعه

(١) شجر كالطرفاء و له زهر أحمر و أصفر و حبه كالخردل و خشبه متين يصنع منه القصاع لصلابته .

(٢) الخصال ج ٢ ص ٣٩ و الآية في سورة الفرقان : ٤٤ .

(٣) معاني الاخبار ص ٣٢٦ .

(٤-٥) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

قال : من تعصّب حشره الله يوم القيامة مع أعراب الجاهليّة (١) .

٣٠ - ثو : أبي ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن المختار رفعه إلى أمير المؤمنين صلوات الله عليه قال : من صنع شيئاً للمفارقة حشره الله يوم القيامة أسود (٢) .

٣١ - سن : قال أبو عبد الله عليه السلام : ثلاث إذا كنّ في المرء فلا تنحرج أن تقول إنّه في جهنّم : البذاء والخيلاء والفخر (٣) .

٣٢ - كش : وجدت بخط جبرئيل بن أحمد ، عن محمد بن عبد الله بن مهران عن البرنظي قال : دخلت على أبي الحسن عليه السلام - أنا و صفوان بن يحيى ومحمد بن سنان وأظنه قال : و عبد الله بن المغيرة أو عبد الله بن جندب - وهو بصرياً (٤) قال : فجلسنا عنده ساعة ثم قمنا فقال : أمّا أنت يا أحمد فاجلس فجلست فأقبل يحدثني وأسأله ويجيبني حتّى ذهب عامّة الليل ، فلمّا أردت الانصراف قال لي : يا أحمد تنصرف أو تبيت ؟ فقلت : جعلت فداك ذاك الليل إن أمرت بالانصراف انصرفت وإن أمرت بالمقام أقمت قال : أقم فهذا الحرس وقد هدأ الناس وباتوا فقام وانصرف .

فلمّا ظننت أنّه قد دخل خررت لله ساجداً فقلت : الحمد لله ، حجّة الله ووارث علم النبيّين أنس بي من بين إخواني وحبّيني فأنا في سجدتي وشكري فما علمت إلاّ وقد رفسني برجله ، ثمّ قمت فأخذ بيدي فغمزها ثمّ قال : يا أحمد إن أمير المؤمنين عليه السلام عاد صعصعة بن صوحان في مرضه ، فلمّا قام من عنده قال : يا صعصعة لا تتفخرنّ على إخوانك بعبادتي وإياك واتق الله ، ثمّ انصرف عني (٥) .

(١) ثواب الاعمال ص ٢٤١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢٢٨ .

(٣) المحاسن ص ١٢٤ .

(٤) صرياً : قرية أسسها موسى بن جعفر عليه السلام على ثلاثة أميال من المدينة وقد كثر ذكرها في الحديث ولم نجد ذكرها في المعاجم ، راجع المناقب ج ٤ ص ٣٨٢ .
(٥) رجال الكشي ص ٤٩١ .

٢٣ - كش : محمد بن الحسن البراني (١) وعثمان بن حامد الكشيان ، عن محمد بن يزداد و الحسن بن علي بن النعمان ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر قال : كنت عند الرضا عليه السلام فأُمسيت عنده قال : فقلت : أنصرف ؟ فقال لي : لا تنصرف فقد أُمسيت قال : فأُقيمت عنده قال : فقال لجاريته : هاتي مضربتي و وسادتي فافرش لأحمد في ذلك البيت .

قال : فلما صرت في البيت دخلني شيء فجعل يخطر بيالي : من مثلي في بيت ولي الله ، و علي مهاده ، فناداني : يا أحمد إن أمير المؤمنين عليه السلام عاد صعصعة بن صوحان فقال : يا صعصعة بن صوحان لا تجعل عيادتي إياك فخراً على قومك ، و تواضع لله يرفعك (٢) .

٢٤ - ين : ابن محبوب ، عن ابن رئاب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما كان يوم فتح مكة قام رسول الله صلى الله عليه وآله في الناس خطيباً فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : أيها الناس ليلبلغ الشاهد الغائب ! إن الله تبارك و تعالى قد أذهب عنكم بالاسلام نخوة الجاهلية ، والتفاخر بآبائها وعشائرها ، أيها الناس إنكم من آدم و آدم من طين ، ألا وإن خيركم عند الله وأكرمكم عليه اليوم أتقاكم وأطوعمكم له .
ألا وإن العربية ليست بأب والذ ، ولكنها لسان ناطق ، فمن قصر به عمله لم يبلغه رضوان الله حسه ، ألا وإن كل دم أو مظلمة أو إحنة كانت في الجاهلية فهي تطل ، تحت قدمي إلى يوم القيامة .

٢٥ - ين : عن النضر ، عن الحسن بن موسى و ابن رئاب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : أصل المرء دينه ، وحسبه خلقه ، و كرمه تقواه ، وإن الناس من آدم شرع سواء .

٢٦ - ين : عن النضر ، عن ابن رئاب ، عن زرارة قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام الناس يروون عن رسول الله صلى الله عليه وآله أنه قال : أشرفكم في الجاهلية أشرفكم في الاسلام فقال عليه السلام : صدقوا و ليس حيث تذهبون كان أشرفهم في الجاهلية أسخاهم نفساً

وأحسنهم خلقاً ، وأحسنهم جواراً ، وأكفهم أذى ، فذلك الذي إذا أسلم لم يزد إسلامه إلا خيراً .

٢٧- نوادر الراوندي : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أوصي أمتي بخمس : بالسمع والطاعة والهجرة والجهاد والجماعة ومن دعا بدعاء إلحاح الجاهلية فله حنوة من حنى جهنم (١) .

٢٨- نهج : قال عليه السلام : ما لابن آدم والفخر ، أو له نطفة ، وآخره جيفة لا يرزق نفسه ، ولا يدفع حتفه (٢) .

١٣٤

(باب)

* (النهي عن المدح والرضاه) *

١- ثي : في مناهي النبي ﷺ : أنه نهى عن المدح وقال : احتوا في وجوه المدحين التراب (٣) .

٢- فس : روي في تفسير قوله تعالى : «لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم» (٤) أنه إن جاءك رجل وقال فيك ما ليس فيك من الخير والثناء والعمل الصالح ، فلا تقبله منه ، وكذب به فقد ظلمك (٥) .

٣- مص : قال الصادق عليه السلام : لا يصير العبد عبداً خالصاً لله عز وجل حتى يصير المدح والذم عنده سواء ، لأن المدح عند الله عز وجل لا يصير مذموماً بذمهم ، وكذلك المذموم ، فلا تفرح بمدح أحد ، فإنه لا يزيد في منزلتك

(١) نوادر الراوندي ص ٢١ .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٤٥٤ من الحكم .

(٣) أمالي الصدوق ص ٢٥٦ .

(٤) النساء : ١٤٨ .

(٥) تفسير القمي : ١٤٥ .

عند الله ، ولا يغنيك عن المحكوم لك ، والمقدور عليك .

ولا تحزن أيضاً بدم أحد فانه لا ينقص عنك به ذرة ، ولا يحط عن درجة خيرك شيئاً ، واكتف بشهادة الله تعالى لك و عليك قال الله عز وجل « و كفى بالله شهيداً » (١) ومن لا يقدر على صرف الذم عن نفسه ، ولا يستطيع على تحقيق المدح له ، كيف يرجي مدحه أو يخشى دمه ، واجعل وجه مدحك وذمك واحداً وقف في مقام تغتنم به مدح الله عز وجل لك ورضاه ، فان الخلق خلقوا من المعين من ماء مهين ، فليس لهم إلا ما سوا قال الله عز وجل « وأن ليس للانسان إلا ما سعى » (٢) وقال عز وجل « ولا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرراً ولا يملكون موتاً ولا حياة ولا نشوراً » (٣) .

٤- الدرة الباهرة : قال أبو الحسن الثالث عليه السلام لرجل و قد أكثر من إفراط الثناء عليه : أقبل على شأنك ، فان كثرة الملق بهجم على الظنة ، وإذا حللت من أخيك في محل الثقة ، فاعدل عن الملق إلى حسن النية .

٥- نهج : مدح أمير المؤمنين عليه السلام قوم في وجهه فقال : اللهم إني أعلم بي من نفسي ، وأنا أعلم بنفسي منهم ، اللهم اجعلنا خيراً مما يظنون ، واغفر لنا ما لا يعلمون (٤) .

و قال عليه السلام : الثناء بأكثر من الاستحقاق ملق ، والتقصير عن الاستحقاق عي أو حسد (٥) .

و قال عليه السلام : رب مفتون بحسن القول فيه (٦) .

(١) النساء : ٧٩ .

(٢) النجم : ٣٩ .

(٣) مصباح الشريعة ص ٣١ ، والاية في الفرقان : ٣ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ١٠٠ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٤٧ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٤٦٢ من الحكم .

١٣٥

«(باب سوء الخلق)»

الايات : آل عمران : و لو كنت فظاً غليظ القلب لانقضتوا من حولك (١) .

القلم : عُتِلَ بعد ذلك زنيم (٢) .

١- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن سوء الخلق يفسد العمل كما يفسد الخل العسل (٣) .

بيان : سوء الخلق وصف للنفس يوجب فسادها وانقباضها وتغيرها على أهل الخلطة والمعاشرة وإيذائهم .

٢- لى : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن عيسى ، عن ابن بزيع ، عن عبدالله بن عثمان ، عن الحسين بن مهران ، عن إسحاق بن غالب ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : من أساء خلقه عذب نفسه (٤) .

٣- لى : عن ماجيلويه ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن معبد ، عن ابن خالد عن الرضا ، عن آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إن جبرئيل الروح الأمين نزل علي من عند رب العالمين فقال : يا محمد عليك بحسن الخلق فإنه ذهب بخير الدنيا والآخرة ، ألا وإن أشبهكم بي أحسنكم خلقاً (٥) .

٤- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال علي عليه السلام لأبي أيوب الأنصاري : يا أبا أيوب ما بلغ من كرم أخلاقك ؟ قال :

(١) آل عمران : ١٥٩ .

(٢) القلم : ١٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢١ باب سوء الخلق وفيه خمس روايات لم يخرج غير

هذا الحديث .

(٤) أمالي الصدوق ص ١٢٤ ، ومثله في الكافي .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٦٣ .

لَا أُؤْذِي جَارَ أَمْنٍ دُونَهُ ، وَلَا أَمْنُهُ مَعْرُوفًا أَقْدَرُ عَلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ ﷺ : مَا مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَ لَهُ تَوْبَةٌ ، وَمَا مِنْ تَائِبٍ إِلَّا وَقَدْ تَسَلَّمَ لَهُ تَوْبَتُهُ ، مَا خَلَا سَيِّئَ الْخَلْقِ ، لَا يَكَادُ يَتُوبُ مِنْ ذَنْبٍ إِلَّا وَقَعَ فِي غَيْرِهِ أَشْرٌ مِنْهُ (١) .

٥- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن العباس بن محمد ، عن عون بن عمارة ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، عن عبدالله بن غالب ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : خَصْلَتَانِ لَا تَجْتَمِعَانِ فِي مُسْلِمٍ : الْبَخْلُ وَ سُوءُ الْخَلْقِ (٢) .

٦- ل : عن أبيه ، عن علي ، عن أبيه ، عن حماد ، عن عثمان ذكره ، عن أبي عبدالله ﷺ قال : قال أمير المؤمنين ﷺ فِي وَصِيَّتِهِ لِابْنِهِ مُحَمَّدِ بْنِ الْحَنَفِيَّةِ : إِنَّا كَ وَالْعَجَبُ وَ سُوءُ الْخَلْقِ وَ قَلَّةُ الصَّبْرِ ، فَإِنَّهُ لَا يَسْتَقِيمُ لَكَ عَلَى هَذِهِ الْخَصَالِ الثَّلَاثِ صَاحِبٌ ، وَ لَا يَزَالُ لَكَ عَلَيْهَا مِنَ النَّاسِ مُجَانِبٌ ، وَ الزَّمُ نَفْسِكَ التَّوَدُّدُ ، الْخَبَرُ (٣) .

٧- ل : قال الصادق ﷺ لِلْثَّوْرِيِّ : يَا سَفِيَّانُ لَا مَرْوَةَ لِكَذُوبٍ ، وَ لَا أَخَ لِمَلُولٍ ، وَ لَا رَاحَةَ لِحَسُودٍ ، وَ لَا سُودَدَ لِسَيِّئِ الْخَلْقِ (٤) .

٨- ن : بِالْأَسَانِيدِ الثَّلَاثَةِ ، عَنِ الرِّضَا ، عَنْ آبَائِهِ وَآلِهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ : الْخَلْقُ السَّيِّئُ يَفْسِدُ الْعَمَلَ كَمَا يَفْسِدُ الْخَلُّ الْعَسْلَ (٥) .

صَح : عَنْهُ ﷺ مِثْلَهُ (٦) .

٩- مَا : جَمَاعَةٌ ، عَنْ أَبِي الْمَفْضَلِ ، عَنِ النُّعْمَانِ بْنِ أَحْمَدَ بْنِ نَعِيمٍ ، عَنْ مُحَمَّدِ

(١) قرب الاسناد ص ٢٢ في ط و ٣١ في ط .

(٢) الخصال ج ١ ص ٣٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٢ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٨٠ .

(٥) عيون الاخبار ج ٢ ص ٣٧ .

(٦) صحيفة الرضا ص ١٩ .

ابن شعبة ، عن حفص بن عمر ، عن عبدالله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن الباقر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ساء خلقه عذب نفسه (١).

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب حسن الخلق (٢).

١٠- ع : عن أبيه ، عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن يونس ، عن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أبي الله عز وجل لصاحب الخلق السيئ بالنوبة ، قيل : وكيف ذاك ؟ قال : لأنه لا يخرج من ذنب حتى يقع فيما هو أعظم منه (٣).

١١- ع : عن علي بن الحسين بن سفيان بن يعقوب ، عن جعفر بن أحمد بن يوسف ، عن علي بن نوح الحنط ، عن عمرو بن الحسن ، عن عبدالله بن سنان عن أبي عبدالله عليه السلام قال : أتني رسول الله ﷺ فقبل له : إن سعد بن معاذ قد مات فقام رسول الله و قام أصحابه فحمل فأمر بغسل سعد و هو قائم على عضادة الباب فلما أن حنط وكفن و حمل على سريره ، تبعه رسول الله ﷺ بلا حذاء ولا رداء ، ثم كان يأخذ يمينه السرير مرة ويسرة السرير مرة حتى انتهى به إلى القبر فنزل رسول الله ﷺ حتى لحده و سوى عليه اللبن ، وجعل يقول : ناولني حجراً ، ناولني تراباً رطباً ، يسد بهما بين اللبن .

فلما أن فرغ و حثا التراب عليه و سوى قبره قال رسول الله ﷺ : إنني لأعلم أنه سيبل و يصل إليه البلى ، ولكن الله عز وجل يحب عبداً إذا عمل عملاً فأحكمه ، فلما أن سوى التربة عليه قالت أم سعد من جانب : هنيئاً لك الجنة فقال رسول الله : يا أم سعد مه ! لا تجزمي على ربك ، فان سعداً قد أصابته ضمة . قال : فرجع رسول الله ﷺ ورجع الناس فقالوا : يا رسول الله لقد رأيناك صنعت على سعد ما لم تصنع على أحد إنك تبعت جنازته بلا رداء ولا حذاء ! فقال

(١) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٢٥ .

(٢) راجع ج ٧١ ص ٣٧٢ - ٣٩٦ .

(٣) علل الشرائع ج ٢ ص ١٧٨ .

صلى الله عليه وآله : إن الملائكة كانت بلا حذاء ولا رداء ، فتأسيت بها ، قالوا : وكيف تأخذ يمناً السرير مرتة و يسرة السرير مرتة ، قال : كانت يدي في يد جبرئيل أخذ حيث ما أخذ ، فقالوا : أمرت بفلسه و صليت على جنازته ، و لحدته ، ثم قلت : إن سعداً أصابته ضمة ، فقال ﷺ : نعم إنه كان في خلقه مع أهله سوء (١) .
 ما : الغضائري ، عن الصدوق مثله (٢) .

١٣- نوادر الراوندى : باسناده ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ﷺ قال : قال رسول الله ﷺ : أبى الله لصاحب الخلق السيئ بالتوبة ، فقل : يا رسول الله وكيف ذلك؟ قال : لأنه إذا تاب من ذنب وقع في أعظم من الذنب الذي تاب منه (٣) .

١٣٦

(باب البخل)

الايات : النساء : الذين يبخلون و يأمرون الناس بالبخل و يكتمون ما آتاهم الله من فضله و أعتدنا للكافرين عذاباً مهيناً (٤) .
 و قال تعالى : أم لهم نصيبٌ من الملك فإذا لا يؤتون الناس نقيراً (٥) .
 اسرى : قل لو أنتم تملكون خزائن رحمة ربى إذألا مسكتم خشية الانفاق و كان الانسان قتوراً (٦) .

محمد : و إن تؤمنوا و تنفقوا يؤتكم أجوركم و لا يسئلكم أموالكم ☆
 إن يسألكموها فيحفكم تبخلوا و يخرج أضغانكم ☆ ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا

(١) علل الشرائع ج ١ ص ٢٩٢ ورواه فى أماليه ص ٢٣١ مع اختلاف يسير .

(٢) أمالى الطوسى ج ٢ ص ٤١ .

(٣) نوادر الراوندى ص ١٨ .

(٤) النساء : ٣٧ .

(٥) النساء : ٥٣ .

(٦) اسرى : ١٠٠ .

في سبيل الله فمنكم من يبخل ومن يبخل فأنما يبخل عن نفسه والله الغني وأنتم الفقراء وإن تنولوا يستبدل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم (١) .

الحديد : الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل ومن يتول فإن الله هو الغني الحميد (٢) .

القلم : مناع للخير معتد أثيم (٣) .

١- **لي :** عن الصادق عليه السلام قال : إن كان الخلف من الله عز وجل حقاً فالبخل لماذا (٤) .

٢- **لي :** عن الصادق عليه السلام : قال : قال رسول الله ﷺ : أقل الناس راحة البخيل ، وأبخل الناس من بخل بما افترض الله عليه (٥) .

٣- **لي :** عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن الأزدي ، عن مالك بن أنس قال : قال الصادق عليه السلام : عجت لمن يبخل بالدنيا وهي مقبلة عليه ، أو يبخل بها وهي مدبرة عنه ، فلا الاتفاق مع الاقبال يضره ، ولا الامساك مع الادبار ينفعه (٦) .

٤- **ل (٧) لي :** عن محمد بن أحمد الأسدي ، عن أحمد بن محمد العامري عن إبراهيم بن عيسى السدوسي ، عن سليمان بن عمرو ، عن عبدالله بن الحسن بن الحسن ، عن أمه فاطمة بنت الحسين ، عن أبيها قال : قال رسول الله ﷺ : إن صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين ، و هلاك آخرها بالشح والأمل (٨) .

٥- **لي :** عن جعفر بن الحسين ، عن ابن بطّة ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن

(١) القتال : ٣٦ - ٣٨ .

(٢) الحديد : ٢٤ .

(٣) القلم : ١٢ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٦ .

(٥) أمالي الصدوق ص ١٤ .

(٦) أمالي الصدوق ص ١٠٢ .

(٧) الخصال ج ١ ص ٤٠ .

(٨) أمالي الصدوق ص ١٣٧ .

محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ أحقَّ الناس بأن يتمنَّى للناس الغنى البخلاء ، لأنَّ الناس إذا استغنوا كفوا عن أموالهم ، وإنَّ أحقَّ الناس بأن يتمنَّى للناس الصلاح أهل العيوب لأنَّ الناس إذا صلحوا كفوا عن تتبع عيوبهم ، وإنَّ أحقَّ الناس بأن يتمنَّى للناس الحلم أهل السفه الذين يحتاجون أن يعفى عن سفهمهم ، فأصبح أهل البخل يتمنون فقر الناس ، وأصبح أهل العيوب يتمنون معائب الناس ، وأصبح أهل السفه يتمنون سفه الناس ، وفي الفقر الحاجة إلى البخيل ، وفي الفساد طلب عودة أهل العيوب ، وفي السفه المكافات بالذنوب (١).

ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه مثله (٢) .

٤- لى : في خبر مناهي النبي صلى الله عليه وآله قال : قال الله عز وجل : حرمت الجنة على المنافق والبخل والقتات (٣) .

٧- فس : أبي ، عن الفضل بن أبي قرّة قال : رأيت أبا عبد الله عليه السلام يطوف من أوّل الليل إلى الصباح ، وهو يقول : اللهم قني شحّ نفسي ، فقلت : جعلت فداك ما سمعتك تدعو بغير هذا الدعاء ، قال : وأيُّ شيء أشدُّ من شحّ النفس إنَّ الله يقول : « ومن يوق شحّ نفسه فأولئك هم المفلحون » (٤) .

٨ - ل : عن ابن الوليد ، عن الحميري ، عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما محق الايمان محق الشحّ شيء ، ثم قال : إنَّ لهذا الشحّ ديباً كدبيب النمل ، و شعباً كشعب الشرك (٥) .

أقول : قد مضى بعض الأخبار في باب الجود والسخاء .

٩- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن العباس بن محمد ، عن عون

(١) أمالى الصدوق ص ٢٣٣ .

(٢) الخصال ج ١ ص ٧٤ .

(٣) أمالى الصدوق ص ٢٥٩ .

(٤) تفسير القمى : ٦٨٥ ، والاية فى سورة التناوب : ١٦ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١٥ .

ابن عمارة ، عن جعفر بن سليمان ، عن مالك بن دينار ، عن عبدالله بن غالب ، عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله ﷺ : خصلتان لا تجتمعان في مسلم : البخل و سوء الخلق (١) .

١٠- ل : عن الخليل ، عن ابن صاعد ، عن إسحاق بن شاهين ، عن خالد ابن عبدالله ، عن يوسف بن موسى ، عن حريز بن سهيل ، عن صفوان ، عن أبي يزيد ، عن القعقاع بن الجلاج ، عن أبي هريرة ، عن رسول الله ﷺ قال : لا يجتمع الشح والايمن في قلب عبد أبداً (٢) .

١١- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن هارون ابن الجهم ، عن ثوير بن أبي فاختة ، عن المفضل بن صالح ، عن سعد بن طريف عن أبي جعفر ﷺ قال : الموبقات ثلاث : شح مطاع ، وهوى متبع ، و إعجاب المرء بنفسه (٣) .

أقول : وقد مضى بسند آخر عن أنس ، عن النبي ﷺ : المهلكات ثلاث وكذا في وصية النبي ﷺ إلى علي ﷺ . قال الصدوق رحمه الله : روي عن الصادق ﷺ أنه قال : الشح المطاع سوء الظن بالله عز وجل (٤) .

١٢- ل : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن أبي الخطاب ، عن النضر ابن شعيب ، عن الجازي ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه ﷺ قال : لا يؤمن رجل فيه الشح والحسد والجبن ، ولا يكون المؤمن جباناً ولا حريصاً ولا شحيحاً (٥) .

١٣- ب : عن هارون ، عن ابن صدقة ، عن جعفر ، عن أبيه ﷺ أن علياً عليه السلام سمع رجلاً يقول : الشحيح أعذر من الظالم ، فقال : كذبت إن الظالم يتوب و يستغفر الله و يردُّ الظلامة على أهلها ، والشحيح إذا شحَّ منع الزكاة

(١-٢) الخصال ج ١ ص ٣٨ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٤٢ .

(٤) راجع معاني الاخبار ص ٣١٤ وتراه في الخصال ج ١ ص ٤٢ بأسانيد مختلفة .

(٥) الخصال ج ١ ص ٤١ .

والصدقة ، وصلة الرحم ، وإقراء الضيف ، والنفقة في سبيل الله ، وأبواب البر و حرام على الجنة أن يدخلها شحيح (١) .

١٤- ب : ابن طريف ، عن ابن علوان ، عن جعفر ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : السخاء شجرة في الجنة أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى الجنة ، والبخل شجرة في النار أغصانها في الدنيا من تعلق بغصن منها قاده ذلك الغصن إلى النار (٢) .

١٥- ل : عن الخليل بن أحمد ، عن ابن صاعد ، عن الحسن بن عرفة ، عن عمر بن عبد الرحمن ، عن محمد بن حجارة ، عن بكر بن عبد الله المزني ، عن عبد الله ابن عمر ، عن النبي ﷺ قال : إياكم والشح فأنما هلك من كان قبلكم بالشح أمرهم بالكذب فكذبوا ، وأمرهم بالظلم فظلموا ، وأمرهم بالقطيعة فقطعوا (٣) .

١٦- ل : عن الخليل بن أحمد ، عن أبي العباس السراج ، عن قتيبة ، عن بكر بن عجلان ، عن سعيد المقبري ، عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : إياكم والفحش فإن الله عز وجل لا يحب الفاحش المتفحش ، وإياكم والظلم فإن الظلم عند الله هو الظلمات يوم القيامة ، وإياكم والشح ، فإنه دعا الذين من قبلكم حتى سفكوا دماهم ، ودعاهم حتى قطعوا أرحامهم ، ودعاهم حتى انتهكوا واستحلوا محارمهم (٤) .

١٧- ل : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن موسى بن عمر عن أبي علي بن راشد رفعه إلى الصادق عليه السلام أنه قال : خمس هن كما أقول : ليست لبخيل راحة ، ولا لحسود لذّة ، ولا لملوك وفاء ، (٥) ولا لكذاب مروّة ، ولا يسود سفيهه (٦) .

(١) قرب الاسناد ص ٤٨ ط النجف .

(٢) قرب الاسناد ص ٧٤ ط النجف .

(٣-٤) الخصال ج ١ ص ٨٣ . (٥) لمولود خ لملوك خ .

(٦) الخصال ج ١ ص ١٣٠ .

١٨- ل : عن العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن أبي عبد الله الرازي ، عن ابن أبي عثمان ، عن أحمد بن عمر ، عن يحيى الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا يطمعن ذو الكبر في الثناء الحسن ، ولا الخب في كثرة الصديق ، ولا السيئي الأدب في الشرف ، ولا البخيل في صلة الرحم ، الخبر (١) .

١٩- ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه ، عن الحسين بن علي عليه السلام قال : خطبنا أمير المؤمنين عليه السلام فقال : سيأتي على الناس زمان عضوض بعض المؤمن على ما في يده و لم يؤمر بذلك ، قال الله تعالى : « ولا تنسوا الفضل بينكم إن الله كان بما تعملون بصيراً » (٢) و سيأتي زمان يقدم فيه الأشرار و ينسى فيه الأخيار ، و يبايع المضطر - و قد نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن بيع المضطر - و عن بيع الغرر - فاتقوا الله يا أيها الناس و أصلحوا ذات بينكم ، واحفظوني في أهلي (٣) .

٢٠- ن : عن الطالقاني ، عن الحسن بن علي العدوي ، عن الهيثم بن عبد الله الرماني ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول :

خلقت الخلائق في قدرة فممنهم سخي و ممنهم بخيل
فأما السخي ففي راحة وأما البخيل فشوم طويل (٤)

٢١- ع : عن أبيه ، عن محمد العطار ، عن الأشعري ، عن محمد بن آدم ، عن أبيه رفعه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي لا تشاور جباناً فإنه يضيق عليك المخرج و لا تشاور البخيل فإنه يقصر بك عن غايتك ، و لا تشاور حريصاً فإنه يزيّن لك شرها ، و اعلم يا علي أن الجبن والبخل والحرص غريزة واحدة يجمعها

(١) الخصال ج ٢ ص ٥٣ .

(٢) البقرة : ٢٣٧ .

(٣) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٥ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ١٧٦ .

سوء الظن^(١).

٢٢- مع : عن أبيه ، عن أحمد بن إدريس ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن النضر ، عن عبد الأعلى الأرجاني ، عن عبد الأعلى بن أعين ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ البخيل من كسب مالا من غير حله ، وأنفقه في غير حقه (٢) .

٢٣- مع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن البرقي ، عن بعض أصحابه بلغ به ابن طريف ، عن ابن نباتة ، عن الحارث الأعور قال : فيما سأل علي عليه السلام ابنه الحسن عليه السلام أن قال له : ما الشح؟ قال : أن ترى ما في يدك شرفاً وما أنفقت تلقا (٣) .

٢٤- مع : عن الطالقاني ، عن محمد بن سعيد ، عن إبراهيم بن الهيثم ، عن أبيه ، عن أبيه ، عن المعافين عمران ، عن إسرائيل ، عن المقدام بن شريح ، عن أبيه مثله وفيه أن ترى القليل سرفاً (٤) .

٢٥- مع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن زرارة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إنما الشحيح من منع حق الله وأنفق في غير حق الله عز وجل (٥) .

٢٦- مع : بالاسناد ، عن أحمد ، عن أبيه ، عن أبي جهم ، عن موسى بن بكر ، عن أحمد بن سليمان ، عن موسى بن جعفر عليه السلام قال : البخيل من بخل بما افترض الله عليه (٦) .

٢٧- مع : أبي ، عن علي ، عن أبيه ، عن ابن فضال ، عن معاوية بن وهب عن أبي عبد الله عليه السلام قال : البخيل من بخل بالسلام (٧) .

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٤٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٣) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٤) معاني الاخبار ص ٤٠١ .

(٥-٧) معاني الاخبار ص ٢٤٦ .

٢٨ - مع : عن أحمد بن محمد بن عبد الرحمن المقرئ ، عن علي بن الحسين

ابن بندار التميمي ، عن محمد بن الحجاج ، عن أحمد بن العلا ، عن أبي زكريا ، عن سليمان بن بلال ، عن عمارة بن عرفة ، عن عبدالله بن علي بن الحسين ، عن أبيه عن جده عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : البخيل حقاً من ذكرت عنده فلم يصل عليّ (١) .

٢٩ - مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن الفضيل

ابن عياض قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : أتدري من الشحيح ؟ قلت : هو البخيل ، فقال : الشحيح أشد من البخيل ، إن البخيل يبخل بما في يديه ، وإن الشحيح يشح بما في أيدي الناس ، وعلى ما في يديه ، حتى لا يرى في أيدي الناس شيئاً إلا تمنى أن يكون له بالحل والحرام ، ولا يشبع ولا يقنع بما رزقه الله تعالى (٢) .

٣٠ - مع : عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن أبي جميلة ، عن

جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ليس البخيل من يؤدي أو الذي يؤدي الزكاة المفروضة من ماله ، ويعطي النائبة في قومه ، وإنما البخيل حق البخيل الذي يمنع الزكاة المفروضة في ماله ، ويمنع النائبة في قومه ، وهو فيما سوى ذلك يبذّر (٣) .

٣١ - ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن البرقي ، عن محمد بن عيسى ، عن

محمد بن سنان ، عن العلا بن فضيل ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : ثلاث إذا كن في الرجل فلا تجرّج أن تقول إنه في جهنم : الجفاء ، والجبن ، والبخل ، وثلاث إذا كن في المرأة فلا تجرّج أن تقول إنها في جهنم : البذاء والخيلاء والفخر (٤) .

٣٢ - ل : عن ابن الوليد ، عن سعد ، عن الحسن بن علي بن النعمان ، عن

(١) معاني الاخبار ص ٢٤٦ .

(٢) معاني الاخبار ص ٢٤٥ .

(٣) الخصال ج ١ ص ٧٦ .

ابن أسباط ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان في شيعتنا فلا يكون فيهم ثلاثة أشياء ، لا يكون فيهم من يسأل بكفه ، ولا يكون فيهم بخيل ، ولا يكون فيهم من يؤتى في ذبـره (١) .

٣٣- جا : عن أبي غالب الزراري ، عن محمد بن جعفر الرزّاز ، عن ابن أبي الخطاب ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن بريد ، عن أبي جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يقول الله تعالى : المعروف هدية مني إلى عبدي المؤمن ، فان قبلها مني فبرحمتي و مني ، وإن ردّها عليّ فبذنبه حرمها ، ومنه لا مني ، وأيّما عبد خلقته فهديته إلى الايمان وحسنت خلقه ولم أبتله بالبخل فأنّي أريد به خيراً (٢) .

٣٤- مك : عن الصادق عليه السلام قال : خياركم سمحاًؤكم ، و شراركم بخلأؤكم و من خالص الايمان البرّ بالاخوان ، والسعي في حوائجهم .
و عنه عليه السلام قال : شابٌ سخيٌّ مرهق في الذنوب أحبُّ إلى الله عزّ وجلّ من شيخ عابد بخيل .

و قال النبي صلى الله عليه وآله : من أدّى ما افترض الله عليه فهو أسخي الناس .
و قال عليه السلام : ما محق الاسلام محق الشحّ شيء ، ثمّ قال : إنّ لهذا الشحّ ديباً كدبيب النمل ، وشعباً كشعب الشرك (٣) .

٣٥- ختص : قال الصادق عليه السلام : حسب البخيل من بخله سوء الظنّ برّبـه من أيقن بالخلف جاد بالعطيّة (٤) .

٣٦- نهج : [قال عليه السلام :] البخل عار ، والجبن منقصة (٥) .

و قال عليه السلام : البخل جامع لمساوي العيوب ، وهو زمام يقاد به

(١) الخصال ج ١ ص ٦٥ .

(٢) مجالس المفيد ص ١٥٩ .

(٣) مكارم الاخلاق ص

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣ من الحكم .

(٥) الاختصاص : ٢٣٤ .

إلى كل سوء (١) .

٣٧- كتاب الامامة والتبصرة : عن أحمد بن علي ، عن محمد بن الحسن الصفار ، عن إبراهيم بن هاشم ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن جعفر بن محمد عن أبيه ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : السخي قريب من الله ، قريب من الناس ، قريب من الجنة ، والبخيل بعيد من الله ، بعيد من الناس ، قريب من النار .

١٣٧

(باب)

﴿الذنوب وآثارها والنهي عن استصغارها﴾

الآيات : البقرة : فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رَجْزًا مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ (٢) .

وقال تعالى : ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون (٣) .

وقال تعالى : بلى من كسب سيئةً وأحاطت به خطيئته فأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٤) .

النساء : فكيف إذا أصابتهم مصيبة بما قدّمت أيديهم (٥) .

وقال : ومن يكسب إثماً فإنما يكسبه على نفسه وكان الله عليماً حكيماً (٦) .

المائدة : مخاطباً لموسى عليه السلام : فَلَا تَأْسَ عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ (٧) .

وقال : فَإِنْ تَوَلَّوْا فَأَعْلَمَ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ بِبَعْضِ ذُنُوبِهِمْ وَإِنْ كَثُرَ

(١) نهج البلاغة الرقم ٣٧٨ من الحكم .

(٢) البقرة : ٥٩ .

(٣) البقرة : ٦١ .

(٤) النساء : ٦٤ .

(٥) البقرة : ٨١ .

(٦) المائدة : ٢٦ .

(٧) النساء : ١١١ .

من الناس لفاسقون (١) .

وقال : لعن الذين كفروا من بني إسرائيل على لسان داود و عيسى بن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون ۞ كانوا لا يتناهون عن منكرٍ فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون (٢) .

وقال تعالى : ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين (٣) .

وقال تعالى : وما اعتدينا إننا إذا لمن الظالمين (٤) .

وقال تعالى : والله لا يهدي القوم الفاسقين (٥) .

الانعام : أولم يروا كم أهلكنما من قبلهم من قرنٍ مكّناهم في الأرض ما لم نمكّن لكم وأرسلنا السماء عليهم مدراراً وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم فأهلكناهم بذنوبهم وأنشأنا من بعدهم قرناً آخرين (٦) .

وقال تعالى : و ذروا ظاهر الاثم وباطنه إن الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يفترون (٧) .

وقال تعالى : ولا يرد بأسه عن القوم المجرمين (٨) .

وقال تعالى : ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن (٩) .

الاعراف : و لو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركاتٍ من السماء والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون (١٠) .

وقال : وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون (١١) .

وقال سبحانه : فبدّل الذين ظلموا منهم قولاً غير الذي قيل لهم فأرسلنا

(٢) المائدة : ٧٨ - ٧٩ .

(٤) المائدة : ١٠٧ .

(٦) الانعام : ٦ .

(٨) الانعام : ١٤٧ .

(١٠) الاعراف : ٩٦ .

(١) المائدة : ٤٩ .

(٣) المائدة : ٨٧ .

(٥) المائدة : ١٠٨ .

(٧) الانعام : ١٢٠ .

(٩) الانعام : ١٥١ .

(١١) الاعراف : ١٦٠ .

عليهم رجزاً من السماء بما كانوا يظلمون (١) .

و قال تعالى في قصّة أصحاب السبت : كذلك نبلوهم بما كانوا يفسقون إلى قوله تعالى : فلمّا نسوا ما ذكّروا به أنجينا الذين يتهون عن السوء و أخذنا الذين ظلموا بعذاب بئيس بما كانوا يفسقون ✽ فلمّا عتوا عمّا نهوا عنه قلنا لهم كونوا قردةً خاسئين (٢) .

الانفال : كدأب آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله بذنوبهم إنّ الله قويٌ شديد العقاب ✽ ذلك بأنّ الله لم يك مغيّراً نعمةً أنعمها على قومٍ حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إنّ الله سميع عليم (٣) .

التوبة : والله لا يهدي القوم الفاسقين (٤) .

هود : فمن ينصرني من الله إنّ عصيته (٥) .

و قال تعالى حاكياً عن شعيب عليه السلام : و يا قوم اعملوا على مكانتكم إنّني عامل سوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه و من هو كاذب و ارتقبوا إنّني معكم رقيب (٦) .
الرعد : إنّ الله لا يغيّر ما بقومٍ حتّى يغيّروا ما بأنفسهم و إذا أراد الله بقومٍ سوءً فلا مردّ له و ما لهم من دونه من وال (٧) .

النحل : و ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلّكم تذكرون (٨) .
أسرى : و إذا أردنا أن نهلك قريةً أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول فدمرناها تدميراً ✽ و كم أهلكنا من القرون من بعد نوح و كفى بربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً (٩) .

الكهف : و تلك القرى أهلكناهم لما ظلموا و جعلنا لمهلكهم موعداً (١٠) .

(١) الاعراف : ١٦٢ .

(٢) الاعراف : ١٦٣ - ١٦٤ .

(٣) الانفال : ٥٢ - ٥٣ .

(٤) برائة : ٢٤ .

(٥) هود : ٩٣ ،

(٥) هود : ٦٣ .

(٨) النحل : ٩٠ .

(٧) الرعد : ١١ .

(١٠) الكهف : ٥٩ .

(٩) أسرى : ١٦ - ١٧ .

النور : يا أيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ (١) .

و قال تعالى : فليحذر الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ (٢) .

الفرقان : وكفى به بذنوب عباده خبيراً (٣) .

الشعراء : فأخّر جناهم من جنّاتٍ وعيونٍ وكنوزٍ ومقامٍ كريمٍ كذلك و أورشناها بني إسرائيل (٤) .

النمل : فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا إنّ في ذلك لآيةً لقوم يعلمون (٥) .

و قال تعالى : ومن جاء بالسيئة فكبت وجوههم في النار هل تجزون إلّا ما كنتم تعملون (٦) .

العنكبوت : أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوء ما يحكمون (٧) .

فاطر : وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ (٨) .

الزمر : قل إنّني أخاف إنّ عصيت ربّي عذاب يومٍ عظيمٍ (٩) .

حَمَسَق : وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثيرٍ إلى قوله تعالى : أَوْ يُوَبِّقُنَّ بما كسبوا ويعفو عن كثيرٍ (١٠) .

الحجرات : بئس الاسم الفسوق بعد الإيمان (١١) .

الحشر : وليجزى الفاسقين (١٢) .

(١) النور : ٢١ .

(٢) النور : ٦٣ .

(٣) الفرقان : ٥٨ . (٤) الشعراء : ٥٧ - ٥٩ .

(٥) النمل : ٥٢ . (٦) النمل : ٩٠ .

(٧) العنكبوت : ٤ . (٨) فاطر : ١٠ .

(٩) الزمر : ١٣ . (١٠) الشورى : ٣٠ - ٣٤ .

(١١) الحجرات : ١١ . (١٢) الحشر : ٥ .

الصف : والله لا يهدي القوم الفاسقين (١) .

المعارج : يودُّ المجرم لو يقتدي من عذاب يومئذٍ بينيه وبين صاحبه وأخيه و فصلته التي تؤويه و من في الأرض جميعاً ثمَّ ينجيهِ (٢) .

نوح : ممّا خطيئاتهم أغرقوا فأدخلوا ناراً فلم يجدوا لهم من دون الله أنصاراً (٣) .

الجن : و من يعص الله و رسوله فإنَّ له نارجهنم خالدين فيها أبداً (٤) .

الشمس : قدمدم عليهم ربهم بذنوبهم فسوءبها و لا يخاف عقبيها (٥) .

١- كا : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن سنان عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي يقول : ما من شيء أفسد للقلب من خطيئته ، إنَّ القلب ليوافق الخطيئة فلا تزال به حتّى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله (٦) .

بيان : « أفسد للقلب من خطيئته » فان قلت : ما يفسد القلب فهو خطيئة فما معنى التفضيل ؟ قلت : لانسلم ذلك ، فان كثيراً من المباحات تفسد القلب ، بل بعض الأمراض والآلام والأحزان والهموم والوساوس أيضاً تفسدها ، و إن لم تكن ممّا يستحقُّ عليه العذاب و هي أعظمُّ من الخطايا الظاهرة إذ للظاهر تأثير في الباطن بل عند المتكلمين الواجبات البدنية لطف في الطاعات القلبية ، و من الخطايا القلبية كالعقائد الفاسدة والهمم بالمعصية ، والصفات الذميمة ، كالحقد والحسد والعجب وأمثالها .

«لواقع الخطيئة» أي يباشرها ويخالطها ويرتكبها خطيئة بعد خطيئة أو يقابل ويدافع الخطيئة الواحدة أو جنس الخطيئة ، «فلا تزال به » هو من الأفعال الناقصة

(١) الصف : ٥ . (٢) المعارج : ١١ - ١٤ .

(٣) نوح : ٢٥ . (٤) الجن : ٢٣ .

(٥) الشمس : ١٤ - ١٥ .

(٦) الكافي ج ٢ ص ٢٦٨ .

واسمه الصمير الرَّاجِع إلى الخطيئة و « به » خبره أي ملتبساً به و قيل : متعلق بفعل محذوف أي تفعل به ، والمراد إمّا جنس الخطيئة أو الخطيئة المخصوصة التي ارتكبتها و لم يتب منها فتؤثر في القلب بحلاوتها ، حتى تغلب على القلب بالرّين والطبع أو يدافعها ويحاربها فتغلب عليه حتى يرتكبها لعدم قلع مراد الشهوات عن قلبه على الاحتمال الثاني .

« فيصير أعلاه أسفله » أي يصير منكوساً كالاناء المقلوب المكبوب لا يستقر فيه شيء من الحق ولا يؤثر فيه شيء من [المواعظ كماروي : القلوب ثلاثة : قلب منكوس لا يعي شيئاً من الخير وهو قلب الكافر ، الخبر (١) والحاصل أن الخطيئة تلتبس بالقلب وتؤثر فيه حتى تصير مقلوباً لا يستقر فيه شيء من] (٢) الخير بمنزلة الكافر ، فإنّ الاصرار على المعاصي طريق إلى الكفر كما قال سبحانه : « ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أُسَاؤُا السُّوءِ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ » (٣) وهذا أظهر الوجوه المذكورة في تلك الآية ، وهذا الذي خطر بالبال أظهر الأقوال من جهة الأخبار ، و قيل فيه وجوه آخر :

الأوّل ما ذكره بعض المحققين يعني فما تزال تفعل تلك الخطيئة بالقلب و

تؤثر فيه بحلاوتها حتى يجعل وجه الذي إلى جانب الحق والاخرة ، إلى جانب الباطل والدنيا الثاني أن المعنى ما تزال تفعل وتؤثر بالقلب بميله إلى أمثالها من المعاصي حتى تنقلب أحواله ، ويتزلزل وترتفع نظامه ، وحاصله يرجع إلى ما ذكرنا لكن الفرق بين . الثالث ما قيل : فلا تزال به حتى تغلب عليه ، فإن لم ترتفع بالتوبة الخالصة فتصير أعلاه أسفله أي تكذّره وتسوّده ، لأنّ الأعلى صاف ، والأسفل رديّ من باب التمثيل .

٣-٥ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن عيسى ، عن ابن مسكان ، عمّن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « فما أصبرهم على النار » . فقال : ما أصبرهم على فعل ما يعلمون أنّه يصيرهم إلى النار (٤) .

(١) راجع الكافي ج ٢ ص ٤٢٣ . (٢) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٢ .

(٣) الروم : ١٠ . (٤) الكافي ج ٢ ص ٢٤٨ .

بيان : الآية في سورة البقرة هكذا « إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْتُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهَدْيِ وَالْعَذَابِ بِالْمَغْفِرَةِ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ » (١) .

و ذكر البيضاوي قريبا مما ورد في الخبر قال: تعجب من حالهم في الالتباس بموجبات النار من غير مبالاة و « ما » تامة مرفوعة بالابتداء ، وتخصيصها كتخصيص شر أهر ذائب ، أو استفهامية و ما بعدها الخبر أو موصولة و ما بعدها صلة والخبر محذوف (٢) .

و أقول : يعضده قوله تعالى في الآية السابقة : « مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ » و قال البيضاوي فيه : إمّا في الحال لأنهم أكلوا ما يلتبس بالنار ، لكونها عقوبة عليه ، فكأنهم أكلوا النار ، أو في المآل أي لايأكلون يوم القيامة إلا النار انتهى .

و أقول : مثله قوله ﷺ : قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فأطفئوها بصلاتكم .

وقال الطبرسي رحمه الله : فيه أقوال: أحدها أن معناه ما أجزأهم على النار ذهب إليه الحسن و قتادة و رواه علي بن إبراهيم (٣) بإسناده عن أبي عبد الله عليه السلام والثاني ما أعلمهم بأعمال أهل النار ، عن مجاهد وهو المروي عن أبي عبد الله عليه السلام والثالث ما أبقاهم على النار [كما يقال : ما أصبر فلاناً على الحبس ، عن الزجاج والرابع ما أدومهم على النار أي ما أدومهم على عمل أهل النار] (٤) كما يقال : ما أشبه سخاءك بجاتم أي بسخاء حاتم وعلى هذا الوجه ، فظاهر الكلام التعجب ، والتعجب لا يجوز على القديم سبحانه ، لأنه عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شيء ، والتعجب إنما يكون

(١) الآية : ١٧٤ - ١٧٥ .

(٢) أنوار التنزيل : ٤٧ ، وفيه « في الالتباس » بدل « في الالتباس » .

(٣) تفسير القمي ص ٥٥ .

(٤) راجع شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٣

مما لا يعرف سببه وإذا ثبت ذلك فالغرض أن يدلنا على أن الكفار حلّوا محلّ من يتعجب منه ، فهو تعجب لنا منهم والخامس ما روي عن ابن عباس أن المراد أي شيء أصبرهم على النار أي حبسهم عليها ، فتكون للاستفهام .

و يجوز حمل الوجوه الثلاثة المتقدمة [على الاستفهام أيضاً فيكون المعنى أي شيء أجراًهم على النار و أعمالهم أهل النار و أبقاهم على النار ، وقال الكسائي : هو] (١) استفهام على وجه التعجب و قال المبرد : هذا حسن لأنه كالتوبيخ لهم ، والتعجب لنا كما يقال لمن وقع في ورطة : ما اضطرّك إلى هذا إذا كان غنياً عن التعرّض للوقوع في مثلها ، والمراد به الإنكار والتقريع على اكتساب سبب الهلاك و تعجب الغير منه ، و من قال : معناه ما أجراًهم على النار ، فأنه عنده من الصبر الذي هو الحبس أيضاً لأنّ بالجرأة يصبر على الشدة (٢) .

٣-٤ : عنه ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : أما إنّه ليس من عرق يضرب ولا نكبة ولا صداع ولا مرض إلاّ بذنب ، و ذلك قول الله عزّ وجلّ في كتابه : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم و يعفوا عن كثير » (٣) قال : ثمّ قال : وما يعفو الله أكثر ممّا يؤاخذ به (٤) .

بيان : النكبة وقوع الرّجل على الحجارة عند المشي أو المصيبة ، والأوّل أظهر كما مرّ ، و قد وقع التصريح في بعض الأخبار التي وردت في هذا المعنى بنكبة قدم (٥) والمخاطب في هذه الآية من يقع منهم الخطايا والذنوب ، لا المعصومون من الأنبياء والأوصياء عليهم السلام كأنّهم فيهم لرفع درجاتهم ، كما روي عن الصادق عليه السلام أنّه لما دخل عليّ بن الحسين عليه السلام على يزيد نظر إليه ثمّ قال : يا عليّ « ما أصابكم

(١) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) مجمع البيان ج ١ ص ٢٥٩ .

(٣) الشورى : ٣٠ .

(٤) الكافي ج ٢ ص ٢٦٩ .

(٥) سيأتي في الصفحة التالية .

من مصيبة فيما كسبت أيديكم ، فقال ﷺ : كلاً ما هذه فينا ، إنما نزل فينا « ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير » لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم « (١) فنحن الذين لا نأس على ما فاتنا ، ولا نفرح بما أوتينا .

و روى الحميري في قرب الاسناد عن ابن بكير قال : سألت أبا عبد الله ﷺ عن قول الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم » فقال هو : « ويعفو عن كثير » قال : قلت : ما أصاب علياً وأشياعه من أهل بيته من ذلك ؟ قال : فقال : [إن] رسول الله ﷺ كان يتوب إلى الله عز وجل كل يوم سبعين مرة من غير ذنب (٢) .

و قال الطبرسي رحمه الله : « وما أصابكم » معاش الخلق « من مصيبة » من بلوى في نفس أو مال « فيما كسبت أيديكم » من المعاصي « ويعفو عن كثير » منها فلا يعاقب بها قال الحسن : الآية خاصة بالحدود التي تستحق على وجه العقوبة و قال قتادة : هي عامة ، و روى عن علي ﷺ أنه قال : قال رسول الله ﷺ : خير آية في كتاب الله هذه الآية يا علي ما من خدش عود ولا نكبة قدم إلا بذنب وما عفى الله عنه في الدنيا فهو أكرم من أن يعود فيه ، وما عاقب عليه في الدنيا فهو أعدل من أن يشني على عبده ، وقال أهل التحقيق : إن ذلك خاص وإن خرج مخرج العموم ، لما يلحق من مصائب الأطفال والمجانين ، ومن لا ذنب له من المؤمنين ، ولأن الأنبياء والأئمة يمتحنون بالمصائب ، وإن كانوا بمعصومين من الذنوب ، لما يحصل لهم في الصبر عليها من الثواب انتهى (٣) .

وقيل : الذنوب متفاوتة بالذات ، وبالنسبة إلى الأشخاص ، و ترك الأولى ذنب بالنسبة إليهم ، فلذلك قيل : حسنات الأبرار سيئات المقربين ، و يؤيده ما

(١) الحديد : ٢٢ - ٢٣ .

(٢) قرب الاسناد ص ١٠٣ ، ط النجف .

(٣) مجمع البيان ج ٩ ص ٣١ .

أصاب آدم و يونس و غيرهما بسبب تركهم ما هو أولى بهم ، و لئن سَلِمَ فقد يصاب البريُّ بذنوب الجري ، و ما ذكرنا أظهر و أصوب ، و مؤيد بالأخبار .

٤-ك : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أمير المؤمنين عليه السلام يقول : لا تبدين عن واضحة ، و قد عملت الأعمال الفاضحة ، و لا يأمن البيات من عمل السيئات (١) .

بيان : « لا تبدين » عن واضحة « الإبداء الاظهار و تعديته بعن لنضمين معنى الكشف ، و في الصحاح والقاموس والمصباح الواضحة الأسنان تبدو عند الضحك و في القاموس فضحه كمنعه كشف مساويه ، أي لا تضحك ضحكا يبدو به أسنانك و يكشف عن سرور قلبك ، و قد عملت أعمالاً قبيحة افضحت بها عند الله ، و عند ملائكته ، وعند الرسول والأئمة عليهم السلام ، ولا تدري أغفر الله لك أم يعذب بك عليها ؟ ولذا كان من علامة المؤمنين أن ضحكهم التبسّم ويؤيده ما روي عنه عليه السلام لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً ، لكنّ البشر في الجملة مطلوب كما مرّ أن بشره في وجهه و حزنه في قلبه ، و قوله : « و قد عملت » جملة حالية « و لا يأمن البيات » بكسر النون ليكون نهياً والكسرة للقاء الساكنين أو بالرفع خبراً بمعنى النهي ، و ما قيل : إنّه معطوف على الجملة الحالية بعيد ، والمراد بالبيات نزول الحوادث عليه ليلاً ، أو غفلة وإن كان بالنهار ، في المصباح : البيات بالفتح الاغارة ليلاً و هو اسم من بيته تبيناً وبيت الأمر دبره ليلاً .

٥-ك : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن سليمان الجعفري عن عبد الله بن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الذنوب كلّها شديدة وأشدّها ما نبت عليه اللحم والدّم ، لأنّه إمّا مرحوم أو معذب والجنة لا يدخلها إلاّ طيّب (٢) .

بيان : « كلّها شديدة » لأنّ معصية الجليل جليلة أو استيجاب غضب الله

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٦٩ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

وعقوبته مع عدم العلم بالعفو عظيم أو لأنَّ التوبة المقبولة نادرة مشكلة و شرائطها كثيرة ، والتوفيق لها عزيزة « وأشدُّها مانبت عليه اللحم والدَّم ، كأنَّ المراد به ماله دخل في قوام البدن من المأكول والمشروب الحرامين ، ويحتمل أن يكون المراد به ذنباً أصراً و داوم عليه مدَّة نبت فيه اللحم والعظم ، و إطلاق هذه العبارة في الدَّوام والاستمرار شائع في عرف العرب والعجم ، بل أخبار الرضاع أيضاً ظاهرة في ذلك .

« لأنَّه إمَّا مرحوم وإمَّا معذب » أي آخرأ أو في الجنة والنار ، لكن لا بدَّ أن يعذب في البرزخ أوالمحشر قدر مايطيب جسمه الذي نبت على الذنوب ، لأنَّ الجنة لا يدخلها إلاَّ الطيب ويؤيده مارويناه من النهج(١) وقيل : المرحوم من كفرت ذنوبه بالتوبة أو البلاء أو العفو ، والمعذب من لم تكفر ذنوبه بأحد هذه الوجوه .
و أقول : هذا الخبر ينافي ظاهراً عموم الشفاعة و عفو الله و تكفير السيئات بالחסنات على القول به ، و أُجيب بوجوه الأوَّل أن يقال : يعني أنَّ صاحب الذَّنْب الذي نبت عليه اللحم والدَّم أمره في مشيئة الله ، لأنَّه ليس بطيب ، ولا يدخل الجنة قطعاً و حتماً إلاَّ طيب ، الثاني أن يخصَّ هذا بغير تلك الصُّور أي لا يدخلها بدون الشفاعة والعفو والتكفير ، الثالث ما قيل : إنَّه تعالى ينزع عنهم الذَّنْب فيدخلونها وهم طيبون من الذَّنْب ، ويؤيده قوله تعالى : « ونزعنا ما في صدورهم من غلٍ » الآية (٢) و هو بعيد .

٦- ك : الحسين بن محمد ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنَّ العبد ليذنب الذَّنْب فيزوى عنه الرزق (٣) .

بيان : « فيزوى عنه الرزق » أي يقبض أو يصرف و ينحى عنه ، أي قد يكون تقثير الرزق بسبب الذَّنْب عقوبة أو لتكفير ذنبه ، و ليس هذا كلياً بل هو

(١) راجع النهج الرقم ٣١٧ من الحكم .

(٢) الاعراف : ٤٣ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

بالنسبة إلى غير المستدرجين فإن كثيراً من أصحاب الكبائر يوسع عليهم الرزق وفي النهاية زويت الأرض أي جمعت ، وفي حديث الدعاء : وما زويت عني مما أحب أي صرفته عني و قبضته .

٧-٥ : عن علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن محمد بن إبراهيم النوفلي ، عن الحسين بن مختار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ملعون ملعون من عبد الدينار والدراهم ، ملعون ملعون من كتمه أعمى ملعون ملعون من نكح بهيمة (١) .

بيان : قال الصدوق رضي الله عنه في كتاب معاني الأخبار : بعد إيراد هذه الرواية قال مصنف هذا الكتاب: معنى قوله: ملعون من كتمه أعمى يعني من أُرشد متحيراً في دينه إلى الكفر وقرّره في نفسه حتى اعتقده و قوله : من عبد الدينار والدراهم يعني به من يمنع زكاة ماله ، و ييخل بمواساة إخوانه ، فيكون قد آثر عبادة الدينار والدراهم على عبادة الله ، وأمّا نكاح البهيمة فمعلوم انتهى (٢) .

و أقول : اللعن الطرد والابعاد عن الخير من الله تعالى [و من الخلق السبّ والدعاء و طلب البعد من الخير ، و كلُّ من أطاع من يأمره الله بطاعته فقد عبده كما قال تعالى :] (٣) «أن لا تعبدوا الشيطان» (٤) و قال سبحانه : « اتّخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله» (٥) وكذا من آثر حب شيء على رضا الله وطاعته فقد عبده كعبادة الدينار والدراهم .

قال الراغب : العبودية إظهار التذلل والعبادة أبلغ منها لأنها غاية التذلل ولا يستحقها إلا من له غاية الافضال وهو الله تعالى ، والعبد على أربعة أضرب الأول عبد بحكم الشرع وهو الانسان الذي يصحُّ بيعه و ابتياعه ، والثاني عبد

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ .

(٢) معاني الاخبار ص ٤٠٣ وقدمر ص ١٤٠ فيما سبق من هذا المجلد .

(٣) ما بين علامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٤ .

(٤) يس : ٦٠ . (٥) براءة : ٣١ .

بالإيجاد وذلك ليس إلا الله تعالى وإيَّاه قصد بقوله : « إن كلُّ من في السموات والأرض إلا آتي الرحمن عبداً » (١) الثالث عبد بالعبادة والخدمة ، والناس في هذا ضربان عبد لله مخلصاً وهو المقصود بقوله عز وجل « واذكر عبدنا أيوب » (٢) وأمثاله وعبد للدنيا وأعراضها وهو المعتكف على خدمتها ومراعاتها ، وإيَّاه قصد النبي صلى الله عليه وآله بقوله : تعس عبد الدرهم ، تعس عبد الدينار ، وعلى هذا النحو يصحُّ أن يقال : ليس كلُّ إنسان عبداً لله ، فإنَّ العبد على هذا المعنى العابد لكن العبد أبلغ من العابد انتهى (٣) .

وأما قوله « من كمه أعمى » ففي القاموس الكمه محرّكة العمى يولده الإنسان أو عامٌّ كمه كفرح عمي و صار أعشى و بصره اعترته ظلمة تطمس عليه ، والمكمه العينين كمعظم من لم تنفتح عيناه ، والكاه من يركب رأسه ولا يدري أين يتوجّه كالمتمكّه وقال الجوهري : الأكمه الذي يولد أعمى وقد كمه بالكسر كمها واستعاره سويد فجعله عارضاً بقوله :

كمهت عيناه حتّى ابيضنا (٤)

و أبو سعيد : الكاهم الذي يركب رأسه لا يدري أين يتوجّه ، يقال : خرج يتكمّه في الأرض انتهى .

وقال الراغب : العمى يقال في افتقاد البصر ، وافتقاد البصيرة ، ويقال في الأؤل أعمى وفي الثاني أعمى وعم .

وإذا عرفت هذا فاعلم أن هذه الفقرة تحتل وجوهاً الأؤل مامرّ من الصدوق رحمه الله وكأنّه أظهرها الثاني أن يكون المعنى أضلّ أعمى البصر عن الطريق وحيثه أولاً يهديد إليها ، الثالث أن يقول للأعمى يا أعمى أو يا أكمه معيّر له بذلك ، الرابع أن يكون المعنى من يذهب طريقاً ويختار مذهباً لا يدري هو أحقُّ أم لا كأكثر الناس . فيكون كمه بكسر الميم المخففة مأخوذاً من الكاهم الذي ذكره الجوهري

(١) مريم : ٩٣ . (٢) ص : ٤١ ، ١٧ .

(٣) مفردات غريب القرآن ، ٣١٩ .

(٤) بعده : فهو يلحي نفسه لما نزع ، راجع الصحاح ٢٢٤٧ .

والفيروز آبادي ، فيكون أعمى حالاً عن المستتر في كنه أي أعمى القلب ، وهذا وجه وجيه مما خطر بالبال إن كان فعل المجرّد استعمل بهذا المعنى ، كما هو الظاهر . ولقد أعجب بعض من كان في عصرنا حيث نقل عبارة القاموس من يركب فرسه ، فقال : و يحتمل كنهه بالتخفيف والمعنى من ركب أعمى فهو كناية عمّن لم يسلك الطريق الواضح ، الخامس أن يقرأ بالتخفيف أيضاً ويكون المعنى من كان أعمى مولوداً على العمى لم يهتد إلى الخير سبيلاً قطّ بخلاف من يكون لوّماً يتنبه أحياناً ويفعل أحياناً ، السادس أن يقرأ بضم الكاف وتشديد الميم اسماً ، ويكون عمى الكم كناية عن البخل .

وأقول : الأظهر على هذا الوجه أن يكون كناية عن أنه لا يبالي أن يأخذ المال من حرام أو شبهة أو حلال ، أو يعطي المال كيف ما اتفق ويبتذر ، ولا يعلم مصارفه الشرعية .

وأما نكاح البهيمة فالظاهر أن المراد به الوطي كما فهمه الصدوق رحمه الله وغيره وربما يحتمل العقد فيكون المراد بالبهيمة المرأة المخالفة أو تزويج البنت للمخالف كما مرّ أن الناس كلهم بهائم إلا قليلاً من المؤمنين ، وكما قيل في قولهم **وَاللَّيْلُ** : لا تنزى حماراً على عتيقة ، وربما يقرأ نكح بالتشديد على بعض الوجوه ولا يخفى ما في الجميع من التكلف .

٨ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن المعلى ، عن الوشاء ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي جعفر **(عليه السلام)** قال : سمعته يقول : اتقوا المحقرات من الذنوب فإن لها طالباً ، يقول أحدكم أذنب وأستغفر الله إن الله عز وجل يقول : « سنكتب ما قدّموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبین » (١) وقال عز وجل « إنها إن تك مثقال حبة من خردل فتكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله إن الله لطيف خبير » (٢) .

(١) يس : ١٢ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٠ ، والاية في سورة لقمان : ١٦ .

بيان : « المحقرّات » على بناء المفعول من الأفعال أو التفعيل عدّها حقيرة في القاموس الحقّر الذلّة كالحقيرة بالضمّ والحقارة مثلثة والمحقرة والفعل كضرب وكرم والاذلال كالتحقير والاحتقار والاستحقار والفعل كضرب ، وحقّر الكلام تحقيراً صغره ، والمحقرّات الصغار و تحاقر : تصاغر ، وفي المصباح حقّر الشيء بالضمّ حقارة هان قدره فلا يعبأ به ، فهو حقير . و يعدّى بالحرّكة فيقال: حقّرتّه من باب ضرب و أحقرته و قال : الذنب الاثم والجمع ذنوب و أذنب صار ذا ذنب بمعنى تحمّله .

« فإنّ لها طالباً » أي إنّ للذنوب طالباً يعلمها ويكتبها و قرّر عليها عقاباً وإذا حقّرها فهو يصرّ عليها وتصير كبيرة ، فيمكن أن لا يعفو عنها ، مع أنّه قد ورد أنّها لا تغفر ، ولا ينبغي الاتكال على التوبة والاستغفار ، فانه يمكن أن لا يوفق لها وتدرّكه المنية ، فيذهب بلا توبة .

وقيل : يستفاد من الحديث أنّ الجرأة على الذنب اتكالا على الاستغفار بعده تحقير له ، وهو كذلك ، كيف لا ؟ وهذا محقق معجّل نقد ، وذاك موهوم مؤجل نسيئة « إنّ الله عزّ وجلّ يقول » بيان لقوله : « إنّ لها طالباً » والآية في سورة يس هكذا « إنّنا نحن نحيي الموتى و نكتب ما قدّموا » وكأنّه من النسخ أو الرواة و قيل هذا نقل للآية بالمعنى لبيان أنّ هذه الكتابة ، تكون بعد إحياء الموتى على أجسادهم لفضيحتهم .

وقال في مجمع البيان : « ونكتب ما قدّموا » من طاعاتهم ومعاصيهم في دار الدنيا ، وقيل نكتب ما قدّموه من عمل ليس له أثر « وآثارهم » أي ما يكون له أثر ، وقيل يعني بآثارهم أعمالهم التي صارت سنة بعدهم ، يقتدى فيها بهم حسنة كانت أم قبيحة ، و قيل : معناه و نكتب خطاهم إلى المساجد ، و سبب ذلك ما رواه الخدري أنّ بني سلمة كانوا في ناحية المدينة فشكوا إلى رسول الله ﷺ بعد منازلهم من المسجد والصلاة معه ، فنزلت الآية .

« وكلّ شيء أحصيناه في إمامٍ مُبين » أي وأحصينا و عددنا كلّ شيء من

الحوادث في كتاب ظاهر و هو اللوح المحفوظ ، والوجه في إحصاء ذلك فيه اعتبار الملائكة به ، إذا قابلوا به ما يحدث من الأمور ، ويكون فيه دلالة على معلومات الله سبحانه على التفصيل و قيل : أراد به صحائف الأعمال ، و سمي ذلك مبيناً لأنه لا يدرس أثره انتهى (١) .

و قد ورد في كثير من الأخبار أن الإمام المبين أمير المؤمنين عليه السلام و قيل : أراد بالآثار الأعمال و بما قدّموا النيّات المقدّمة عليها .

و قال رحمه الله ، في قوله تعالى : « يا بني إنّها إن نك مثقال حبة من خردل » معناه أن ما فعله الانسان من خير أو شرّ إن كانت مقدار حبة من خردل في الوزن ، ويجوز أن يكون الها في « إنّها » ضمير القصة « فتكن في صخرة » أي فتكن تلك الحبة في جبل أي في حجرة عظيمة لأنّ الحبة فيها أخفى و أبعد من الاستخراج « أو في السماوات أو في الأرض » ذكر السماوات والأرض بعد ذكر الصخرة و إن كان لابد أن تكون الصخرة في الأرض على وجه التأكيد .

و قال السديّ : هذه الصخرة ليست في السماوات ولا في الأرض وهي تحت سبع أرضين ، و هذا قول مرغوب عنه « يأت بها الله » أي يحضرها الله يوم القيامة و يجازي عليها ، أي يأت بجزاء ما وازنها من خير أو شرّ ، و قيل : معناه يعلمها الله فيأتي بها إذا شاء كذلك قليل العمل من خير أو شرّ يعلمه الله فيجازي عليه فهو مثل قوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرّة خيراً يره » و من يعمل مثقال ذرّة شراً يره » (٢) « إنّ الله لطيف » باستخراجها « خير » بمستقرها انتهى (٣) .

و قال بعض المحققين : خفاء الشيء إمّا لغاية صغره ، و إمّا لاحتجابه و إمّا لكونه بعيداً و إمّا لكونه في ظلمة ، فأشار إلى الأوّل بقوله : « مثقال حبة » و إلى الثاني بقوله : « فتكن في صخرة » و إلى الثالث بقوله : « أو في السموات » و إلى

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٤١٨ .

(٢) الزلزال : ٧ - ٨ .

(٣) مجمع البيان ج ٨ ص ٣١٩ .

الرابع بقوله : « أو في الأرض » .

واقول : قد ورد في بعض الأخبار أن المراد بالصخرة هي التي تحت الأرضين والاستشهاد بالآيتين ، لأن يعلم أن الله سبحانه عالم بجميع أعمال العباد وأحصاها وكتبها وأوعدها عليها العقاب ، فلا ينبغي تحقير المعاصي ، لأن الوعيد معلوم ، والموعود عالم قادر ، والعتو غير معلوم .

٩ - كا : عن محمد بن يحيى ، عن عبدالله بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الرجل ليزنّب الذنّب فيدرأ عنه الرزق و تلا هذه الآية « إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين » ولا يستنون فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون » (١) .

بيان : في القاموس درأه كجعله درأً ودرأة : دفعه والفعل هنا على بناء المجهول و يحتمل المعلوم بارجاع المستر إلى الذنّب واللام في الذنّب للعهد الذهني أي أيّ ذنّب كان ، بل يمكن شموله للمكروهات وترك المستحبات كما تشعر به الآية وإن أمكن حملها على أنهم لم يؤدوا الزكاة الواجبة أو كان الزكاة عندهم حقّ الجداد والصّرام ، أو كان هذا أيضاً واجباً في شرعهم كما قيل بوجوبه في شرعنا أيضاً .

قال الطبرسي قدّس سرّه في جامع الجوامع : « إنّنا بلوناهم » أي أهل مكة بالجوع والقحط بدعاء الرسول عليه السلام « كما بلونا أصحاب الجنة » و هم إخوة كانت لأبيهم هذه الجنة دون صنعاء اليمن بفرسخين ، فكان يأخذ منها قوت سنة وينتدق بالباقي ، وكان يترك للمساكين ما أخطأه المنجل وما في أسفل الأكداس وما أخطأه القطاف من العنب وما بعد من البساط الذي يبسط تحت النخلة إذا صرمت ، فكان يجتمع لهم شيء كثير .

فلما مات قال بنوه : إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ، ونحن أولوا عيال ، فحلفوا ليصرمنها مصبحين ، داخلين في وقت الصّباح خفية عن المساكين

« ولا يستنون » أي لم يقولوا إنشاء الله في يمينهم ، فأحرق الله جنتهم .
 وقال البيضاوي : « لا يستنون » : ولا يقولون إنشاء الله ، وإنما سمّاه
 استثناء لما فيه من الإخراج غير أن المخرج به خلاف المذكور ، والمخرج
 بالاستثناء عنه ، أو لأن معنى لأخرج إنشاء الله ولا أخرج إلا أن يشاء الله واحد
 أو لا يستنون حصّة المساكين ، كما كان يخرج أبوهم . « فطاف عليها » على الجنة
 « طائف » بلاء طائف « من ربك » مبتدأ منه (١) .

و قال في المجمع : أي أحاطت بها النار فاحترقت ، أو طرقها طارق من
 أمراء الله « وهم نائمون » قال مقاتل : بعث الله نارا بالليل إلى جنتهم فأحرقتها حتى
 صارت مسوّدة فذلك قوله : « فأصبحت كالصريم » أي كالليل المظلم ، والصريمان
 الليل والنهار ، لانصرام أحدهما عن الآخر ، وقيل : كالمصروم ثماره أي المقطوع
 وقيل : أي الذي صرم عنه الخير ، فليس فيه شيء منه ، وقيل : أي كالرّملة
 انصرفت من معظم الرّمل ، وقيل : كالرّماد الأسود « فتنادوا مصبحين » أي نادى
 بعضهم بعضاً وقت الصباح « أن اغدوا » أي بأن اغدوا « على حرثكم » الحرث
 الزرع والأعقاب « إن كنتم صادمين » أي قاطعين النخل .

« فانطلقوا » أي مضوا إليها « وهم يتخافتون » يتسارّون بينهم « أن لا يدخلنها
 اليوم عليكم مسكين » هذا ما كانوا يتخافتون به « و غدوا على حرد » أي على قصد
 منع الفقراء « قادرين » عند أنفسهم وفي اعتقادهم على منعهم وإحراز ما في جنتهم
 وقيل : على حرد أي على جدّ وجهد من أمرهم وقيل : أي خنق وغضب من
 الفقراء ، وقيل : قادرين مقدّرين موافاتهم الجنة في الوقت الذي قدّروا إصرامها
 فيه ، وهو وقت الصبح .

« فلمّا رأوها » أي رأوا الجنة على تلك الصّفة « قالوا إنّنا لضالّون » ضللنا
 عن الطريق ، فليس هذا بستاننا ، أو لضالّون عن الحقّ في أمرنا ، فلذلك عوقبنا
 بذلك ، ثمّ استدرّكوا فقالوا : « بل نحن محرومون » أي هذه جنتنا ولكن حرّمنا

نفعها وخيرها ، لمنعنا حقوق المساكين و تركنا الاستثناء « قال أوسطهم » أي أعدلهم قولاً و أفضلهم و أعقلهم أو أوسطهم في السنّ « ألم أقل لكم لو لا أن تسبّحون » كأنّه كان حدّثهم سوء فعالمهم فقال : لو لا تستثنون ، لأنّ في الاستثناء التوكيد على الله والتعظيم لله ، والاقرار على أنّه لا يقدر أحد على فعل شيء إلاّ بمشيئة الله فلذلك سمّاه تسبيحاً ، و قيل : معناه هلاًّ تعظّمون الله بعبادته و اتباع أمره أو هلاًّ تذكرون نعم الله عليكم فتودّوا شكرها بأن تخرجوا حقّ الفقراء من أموالكم أو هلاًّ نزّهتم الله عن الظلم واعترفتم بأنّه لا يظلم و لا يرضى منكم بالظلم ، و قيل : أي لم لا تصلّون .

ثمّ حكى عنهم أنّهم قالوا « سبحان ربّنا إنّنا كنّا ظالمين » في عزمنا على حرمان المساكين من حصّتهم عند الصّرام أو أنّه تعالى منزّه عن الظلم ، فلم يفعل بنا ما فعله ظلماً و إنّما الظلم وقع منّا حيث منعنا الحقّ « فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون » أي يلوم بعضهم بعضاً على ما فرط منهم « قالوا يا ويلنا إنّنا كنّا طاغين » قد علونا في الظلم و تجاوزنا الحدّ فيه ، والويل غلظ المكروه الشاقّ على النفس « عسى ربّنا أن يبدلنا خيراً منها » أي لمّا تابوا و رجعوا إلى الله قالوا : لعلّ الله يخلف علينا و يولّينا خيراً من الجنّة التي هلكنا « إنّنا إلى ربّنا راغبون » [أي نرغب إلى الله و نسأله ذلك و نتوب إليه ممّا فعلناه « كذلك العذاب » في الدّنيا للعاصين « و لعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون »] (١) .

و روي عن ابن مسعود أنّه قال : بلغني أنّ القوم أخلصوا و عرف الله منهم الصّدق فأبدلهم بها جنّة يقال لها : الحيوان ، فيها غنّب يحمل البغل منها عنقوداً و قال أبو خالد اليماميّ : رأيت الجنّة و رأيت كلّ عنقود كالرّجل الأسود القائم (٢) .

(١) ما بين العلامتين ساقط عن نسخة الكمباني . أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٦

طبقاً للمصدر .

(٢) مجمع البيان ج ١٠ ص ٣٣٦ - ٣٣٧ .

١٠- ك: عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد عن ابن فضال، عن ابن بكير، عن أبي بصير قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إذا أذنب الرجل خرج في قلبه نكتة سوداء فان تاب انمحت وإن زاد زادت حتى تغلب على قلبه فلا يفلح بعدها أبداً (١).

بيان: «خرج في قلبه نكتة» النكتة النقطة، وكل نقطة في شيء بخلاف لونه فهو نكتة، وقيل: إن الله خلق قلب المؤمن نورانياً قابلاً للصفات النورانية فان أذنب خرج فيه نقطة سوداء، فان تاب زالت تلك النقطة وعاد محلها إلى نورانيته، وإن زاد في الذنب سواء كان من نوع ذلك الذنب أم من غيره، زادت نقطة أخرى سوداء، وهكذا حتى تغلب النقاط السود على جميع قلبه «فلا يفلح بعدها أبداً» لأن القلب حينئذ لا يقبل شيئاً من الصفات النورانية، والظاهر أنه إن تاب من ذنب ثم عاد لم تبطل التوبة الأولى، وأنه إن تاب من بعض الذنوب دون بعض فهي صحيحة على أحد القولين فيها.

أقول: وقال بعض المحققين بعد أن حقق أن القلب هو اللطيفة الربانية الروحانية التي لها تعلق بالقلب الصنوبري كما مر ذكره: القلب في حكم مرآة قد اكتسفته هذه الأمور المؤثرة فيه، وهذه الآثار على التوالي واصله إلى القلب، أما الآثار المحمودة فأنها تزيد مرآة القلب جلاءً وإشراقاً ونوراً وضياءً حتى يتلأؤ فيه جلية الحق، وتكشف فيه حقيقة الأمر المطلوب في الدين، وإلى مثل هذا القلب أشار بقوله عليه السلام: «إذا أراد الله بعبد خيراً جعل له واعظاً من قلبه» وبقوله عليه السلام: «من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ» وهذا القلب هو الذي يستقر فيه الذكر قال الله تعالى: «ألا بذكر الله تطمئنن» القلوب (٢).

وأما الآثار المذمومة فانها مثل دخان مظلم يتصاعد إلى مرآة القلب، ولا يزال يتراكم عليه مرّة بعد أخرى إلى أن يسود ويظلم، ويصير بالكلية محجوباً

عن الله تعالى وهو الطبع والربّين ، قال الله تعالى : « كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ » (١) وقال الله : « أَنْ لَوْ نَشَاءُ لَأُصْبَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَ نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ » (٢) فربط عدم السّماع والطبع بالذنوب كما ربط السّماع بالتقوى حيث قال : « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاسْمَعُوا » (٣) « وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُكُمْ اللَّهُ » (٤) .

ومهما ترا كمت الذنوب طبع على القلب ، وعند ذلك يعمى القلب عن إدراك الحق ، وصلاح الدّين ، ويستهن بالأخيرة ، ويستعظم أمر الدنيا و يصير مقصوداً لهم عليه ، فإذا قرع سمعه أمر الأخيرة ، وما فيها من الأخطار ، دخل من أذن و خرج من الأخرى ، و لم يستقرّ في القلب ، ولم يحركه إلى التوبة والتدارك « أولئك الَّذِينَ يُئْسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يُئْسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ » (٥) .

وهذا هو معنى اسوداد القلب بالذنوب كما نطق به القرآن والسنة ، قال بعضهم : روي عن النبي ﷺ : قلب المؤمن أجرد فيه سراج يزهر وقلب الكافر أسود منكوس ، فطاعة الله تعالى بمخالفة الشهوات مصقلات للقلب ، ومعصيته مسودات له فمن أقبل على المعاصي اسود قلبه ، ومن أتبع السيئة الحسنة ومحى أثرها لم يظلم قلبه ، ولكن ينقص نوره ، كالمرآة التي يتنفس فيها ثمّ يمسح ، ثمّ يتنفس ثمّ يمسح ، فانها لم تخلو عن كدورة ، قال الله تعالى « إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَائِفٌ مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ » (٦) .

فأخبر أنّ جلاء القلب وإيضائه يحصل بالذكّر ، وأنّه لا يتمكّن منه إلاّ الذين اتّقوا ، فالتقوى باب الذّكر ، والذكّر باب الكشف ، والكشف باب الفوز الأكبر

(١) المطففين : ١٤ .

(٢) الاعراف : ١٠٠ .

(٣) المائدة : ١٠٨ .

(٤) البقرة : ٢٨٢ .

(٥) الممتحنة : ١٣ .

(٦) الاعراف : ٢٠١ .

وهو الفوز بقاء الله تعالى .

أقول : هذا من تحقيقات بعض الصوفية أوردناه استطراداً ، وفيه حق وباطل والله الملهم للخير والصواب .

١١ - ٥ : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن العبد يسأل الله الحاجة فيكون من شأنه قضاءها إلى أجل قريب أو إلى وقت بطيء ، فيذهب العبد ذنباً فيقول الله تبارك وتعالى للملك : لا تقض حاجته واحرمه إيّاها ، فأنه تعرض لسخطي واستوجب الحرمان مني (١) .

بيان : « فيكون من شأنه » ضمير شأنه راجع إلى الله تعالى ، ويحتمل رجوعه إلى مصدر يسأل أو العبد ، و مآل الجميع واحد ، أي له قابلية قضاء الحاجة ، قيل لا يقال هذا ينافي مافي بعض الروايات من أن العاصي إذا دعاه أجابه بسرعة كراهة سماع صوته ، لأننا نقول : لا منافاة بينهما ، لأن هناك شيئاً أحدهما المعصية ، وهي تناسب عدم الإجابة والثاني كراهة سماع صوته وهي تناسب سرعة الإجابة ، فربما ينظر إلى الأول فلا يجيبه ، و ربما ينظر إلى الثاني فيجيبه ، و ليس في الأخبار ما يدل على أن العاصي يجاب دائماً ، و لو سلم لأمكن حمل هذا الخبر على أن المؤمن الصالح إن أذنب وتعرض لسخط ربه ، استوجب الحرمان ، ولا يقضي الله حاجته تأديباً له ، لينزجر عما يفعله .

١٢ - ٥ : عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول إنه ما من سنة أقل مطراً من سنة ، ولكن الله يضعه حيث يشاء ، إن الله عز وجل إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الفياضي والبحار والجبال ، و إن الله ليعذب الجعّل في جحرها فيحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلّها بخطايا من بحضرتها وقد جعل الله لها السبيل في مسلك سوى محلّة أهل المعاصي قال : ثم قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار (٢) .

بيان : « إلى غيرهم » أي من المطيعين إن كانوا مستحقين للمطر ، وإلا فإلى الفياضي ، وفي النهاية الفياضي البراري الواسعة جمع فيفاء وفي القاموس الفيف المكان المستوي أو المفازة لأماء فيها كالفيفا والفيفاء ويقصر ، وقال : الجعل كصرد دويبة وفي المصباح الجعل وزان عمر الحرباء ، وهو ذكر أم حبين وقال المحل بفتح الحاء والكسر لغة موضع الحلول ، والمحلة بالفتح المكان الذي ينزله القوم « عن الأرض التي هي محلها » الظاهر أن الضمير في قوله « بمحلها » راجع إلى الجعل أي الأرض التي هي متلبسة بمحل الجعل أي مشتملة عليه ، أو ضمير « هي » راجع إلى الجعل ، وضمير « محلها » إلى الأرض فيكون إضافة المحل إلى الضمير من إضافة الجزء إلى الكل ، والأول أظهر ، وضمير « بحضرتها » للجعل . « فاعتبروا يا أولي الأبصار » الاعتبار الاتعاظ والتفكير في العواقب وقبول النصيحة وأولوا أبصار أصحاب البصائر والعقول ، أي تفكروا في أنه إذا كان حال الحيوان الغير المكلف القليل الشعور أو عديمه هكذا في النضر بمجاورة أهل المعاصي ، فكيف تكون حالك في المعصية ومجاورة أهلها ؟

وهذا الخبر مما يدل على أن للحيوانات شعوراً وعلماً ببعض التكليف الشرعية ، وأفعال العباد وأعمالهم ، وأن لهم نوعاً من التكليف خلافاً لأكثر الحكماء والمنتكلمين ، ويؤيده قصة الهدد وسائر الأخبار التي أوردتها في المجلد الرابع عشر ، وربما يأول الجعل بأن المراد بها ضعفاء بني آدم ، ولا يخفى بعده ، ثم إن الخبر يدل على وجوب المهاجرة عن بلاد أهل المعاصي إذا لم يمكن نهيم عن المنكر .

١٣ - ٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الرجل يذنب الذنب فيحرم صلاة الليل ، وإن العمل السيئ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم (١) .

بيان : « الذنب » منصوب مفعول مطلق واللام للعهد الذهني « أسرع » أي نفوذاً أو تأثيراً في صاحبه وكما أن كثرة نفوذ السكين في المرء يوجب هلاكه البدني

فكذا كثرة الخطايا يوجب هلاكه الروحاني .

١٤ - ٥ : عن أبي عليّ الأشعريّ ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من همّ بسيئة فلا يعملها ، فإنه ربما يعمل العبد السيئة فيراه الربّ تبارك وتعالى فيقول : وعزّتي وجلالي لا أغفر لك بعد ذلك أبداً (١) .

بيان : « السيئة » أي نوعاً من السيئة تكون مع تحقيرها والاستهانة بها أو غير ذلك ، والعزّة القدرة والغلبة ، والجلال الكبرياء والعظمة « لا أغفر لك » أي يستحقّ لمنع اللطف وعدم التوفيق للنوبة ، ولا يستحقّ المغفرة ، وفيه تحذير عن جميع السيئات ، فإن كلّ سيئة يمكن أن تكون هذه السيئة .

١٥ - ٥ : عن الحسين بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهديّ ، عن عمرو بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : حقّ على الله أن لا يعصى في دار إلا أضحاها للشمس ، حتّى تطهرها (٢) .

بيان : « حقّ على الله » أي جعلها الله سبحانه واجباً لازماً على نفسه « أن لا يعصى » كأنّ المراد كثرة وقوع المعاصي فيها « إلا أضحاها » أي خرّبها وأظهر أرضها للشمس « حتّى » تشرق عليها و « تطهرها » من النجاسة المعنوية ، وهي كناية عن أنّ المعاصي تخرب الديار ، وفيه إشعار بأنّ الشمس تطهر الأرض وفي القاموس أضحى الشيء أظهره ، وضحا ضحواً برز للشمس وكسعى ورضي أصابته الشمس ، و أرض مضحاة لاتكاد تغيب عنها الشمس ، و ضحى الطريق ضحواً بدا و ظهر .

١٦ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصمّ ، عن مسمع بن عبد الملك ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إنّ العبد ليحبس على ذنبه مائة عام ، وإنّه لينظر إلى أزواجه في الجنة يتنعمن (٣) .

بيان : قد روي عن أمير المؤمنين أنّه قال : لاتسكنوا بشفاعتنا ، فإنّ شفاعتنا

قد لا تلحق بأحدكم إلا بعد ثلاث مائة سنة ، وفي الخبر دلالة على أن الذنب يمنع من دخول الجنة في تلك المدة ، ولا دلالة فيه على أنه في تلك المدة في النار ، أو في شدائد القيامة ، وفي المصباح النعمة بالفتح اسم من التمتع والتمتع وهو التمتع ونعم عيشه كتب اتسع ولان ، ونعمه الله تنعماً جعله ذارفاً .
 ١٧-٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن عيسى بن أيوب ، عن علي بن مهزيار عن القاسم بن عروة ، عن ابن بكير ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء ، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء ، فإن تاب ذهب تلك السوداء ، وإن تمادى في الذنوب زاد ذلك السوداء حتى يغطي البياض ، فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً ، وهو قول الله عز وجل : « كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (١) .

بيان : روي مثله عن أمير المؤمنين عليه السلام في النهج (٢) وقال ابن ميثم : توضيح الكلام أن بأصل الايمان تظهر نكتة بيضاء في قلب من آمن أوّل مرة ، ثم إذا أقرّ باللسان ازدادت تلك النكتة ، وإذا عمل بالجوارح عملاً صالحاً ازدادت حتى يصير قلبه نورانياً كالنير الأعظم ، ويعكس ذلك في العمل السيئ .

و تحقيق الكلام في هذا المقام أن المقصود بالقصد الأوّل [الأعمال الظاهرة والأمر بمحاسنها والنهي عن مقابحها ، هو ما تكتسب النفس منها من الأخلاق الفاضلة] (٣) والصفات الفاسدة فمن عمل عملاً صالحاً أثر في نفسه ، و بازدياد العمل يزداد الضياء والصفاء ، حتى يصير كمرآة مجلوة صافية ، ومن أذنب ذنباً

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ ، والاية في سورة المطففين : ١٤ وقد مر مثله .

(٢) حيث قال : ان الايمان يبدو لمظة في القلب ، كلما ازداد الايمان ازدادت اللظة

وقال السيد الرضى - رضوان الله عليه - واللمظة مثل النكتة أو نحوها من البياض ، ومنه

قيل : فرس اللمظ : اذا كان بجحفلته شيء من البياض ، راجع نهج البلاغة تحت الرقم ٥

من غرائب الحكم ، شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٧ ، شرح النهج لابن ميثم : ٦١٢ .

(٣) ما بين العلامتين ساقط من نسخة الكمباني .

أثر ذلك أيضاً وأورث لها كدورة ، فان تحقق عنده قبحه وتاب عنه ، زال الأثر وصارت النفس مصقولة صافية ، وإن أصرّ عليه زاد الأثر الميشوم ، وفشا في النفس واستمرّ عليها ، وصار من أهل الطبع ، ولم يرجع إلى خير أبداً إذ دواء هذا الداء هو الانكسار ، وهضم النفس ، والاعتراف بالتقصير ، والرجوع إلى الله بالتوبة والاستغفار ، والانتقال عن المعاصي ، ولا محلّ لشيء من ذلك إلى هذا القلب المظلم ؛ ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم .

ثمّ أشار إلى أنّ ذلك هو الرّين المذكور في الآية الكريمة بقوله : « وهو قول الله عزّ وجلّ : « كلاًّ بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » قيل : أي غلب على قلوبهم ما كانوا يكسبون حتى قبلت الطبع والختم على وجه لا يدخل فيها شيء من الحقّ .

والمراد بما كانوا يكسبون الأعمال الظاهرة القبيحة والأخلاق الباطنة الخبيثة فانّ ذلك سبب لرين القلب وصداه ، وموجب لظلمته وعماه ، فلا يقدر أن ينظر إلى وجوه الخيرات ، ولا يستطيع أن يشاهد صور المعقولات ، كما أنّ المرآت إذا ألقيت في مواضع الندى ركبها الصّدا ، وأذهب صفاءها وأبطل جلاءها ، فلا يتنقّش فيها صور المحسوسات .

و بالجملة يشبه القلب في قسوته وغلظته وذهاب نوره ، بما يعلوه من الذنوب والهوى ، وما يكسوه من الغفلة والرّدى ، بالمرآة المنكدرة من الندى ، وكما أنّ هذه المرآة يمكن إزالة ظلمتها بالعمل المعلوم كذلك هذا القلب يمكن تصفيته من ظلمات الذنوب ، وكدورات الأخلاق ، بدوام الذكر ، والتوبة الخالصة والأعمال الصالحة ، والأخلاق الفاضلة ، حتّى ينظر إلى عالم الغيب بنور الايمان ويشاهده مشاهدة العيان إلى أن يبلغ إلى أعلى درجات الاحسان ، فيعبد الله كأنّه يراه ، ويرى الجنّة وما أعدّ الله فيها لوليائه ويرى النّار وما أعدّ الله فيها لاعدائه .

وقال البيضاويّ عند قوله تعالى : « وما يكذب به إلا كلّ معتدٍ أثيم » إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأوثان « كلاًّ بل ران على قلوبهم ما كانوا

يكسبون» (١) ردُّ لما قالوه ، و بيان لما أدّى بهم إلى هذا القول ، بأن غلب عليهم حبُّ المعاصي بالانهماك فيه ، حتّى صار ذلك صداء على قلوبهم ، فعمى عليهم معرفة الحقِّ والباطل ، فان كثرة الأفعال سبب لحصول الملكات ، كما قال ﷺ : **«إنَّ العبدَ كلَّما أذنب ذنباً حصل في قلبه نكتة سوداء ، حتّى يسودَّ قلبه ، والرّين الصّداء (٢) .**

١٨-٥ : عن العدّة ، عن سهل بن زياد ، عن عليّ بن أسباط ، عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا تبدّين عن واضحة و قد عملت الأعمال الفاضحة ، و لا تأمن البيات و قد عملت السيئات (٣) .

١٩-٥ : عن محمد بن يحيى و أبي عليّ الأشعريّ ، عن الحسين بن إسحاق عن عليّ بن مهزيار ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عمرو المدائنيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : **«إنَّ الله قضا قضاء حتماً : لا ينعم على العبد بنعمة فيسلبها إياه حتّى يحدث العبد ذنباً يستحقُّ بذلك النعمة (٤) .**

بيان : « لا ينعم » استيناف بيانيّ [أو منصوب بتقدير « أن » و قوله : « فيسلبها » معطوف على النقي لا على المنقيّ و « حتّى » للاستثناء ، والمشار إليه في قوله : « بذلك » إمّا مصدر [(٥) يحدث أو الذنب والمآل واحد ، و في القاموس النّقمة بالكسر والفتح وكفرحه المكافاة بالعقوبة ، و فيه تلميح إلى قوله سبحانه : **«إنَّ الله لا يغيّر ما بقوم حتّى يغيّروا ما بأنفسهم (٦) .**

٢٠-٥ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سألت رجلاً أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « قالوا

(١) المطففين : ١٢ - ١٤ .

(٢) أنوار التنزيل : ٤٥٧ .

(٣-٤) الكافي ج ٢ ص ٢٧٣ .

(٥) ما بين العلامتين أضفناه من شرح الكافي ج ٢ ص ٢٤٧ .

(٦) الرعد : ١١ .

ربنا باعد بين أسفارنا و ظلموا أنفسهم « الآية (١) فقال : هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض ، و أنهار جارية ، و أموال ظاهرة ، فكفروا نعم الله عز و جل و غيروا ما بأنفسهم من عافية الله ، فغير الله ما بهم من نعمة ، و إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ، فأرسل الله عليهم سيل العرم فغرق قراهم و خرب ديارهم ، و ذهب بأموالهم ، و أبدلهم مكان « جنتيهم جنتين ذواتي أكل خمطٍ و أثلٍ و شيء من سدر قليل » ثم قال : « ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي إلا الكفور » (٢) .

بيان : الآيات في سورة سبأ هكذا « لقد كان لسبأ في مسكنهم آية » و قرء أكثر القراء في مساكنهم ، قال الطبرسي قدس سره : ثم أخبر سبحانه عن قصة سبأ بما دل على حسن عاقبة الشكور ، و سوء عاقبة الكفور ، فقال : « لقد كان لسبأ » و هو أبو عرب اليمن كلها ، و قد تسمى بها القبيلة ، و في الحديث عن فروة ابن مسيك أنه قال : سألت رسول الله ﷺ عن سبأ أرجل هو أم امرأة ؟ فقال : هو رجل من العرب ، ولد له عشرة تيامن منهم ستة ، و تشاء منهم أربعة ، فأما الذين تيامنوا : فالأزد و كندة و مذحج و الأشعر و الأنمار و حمير ، فقال رجل من القوم : ما أنمار ؟ قال : الذين منهم خثعم و بجيلة و أما الذين تشاءموا : فعاملة و جذام و لحم و غسان فالمراد بسبأ ههنا القبيلة الذين هم أولاد سبأ بن يشجب بن يعرب ابن قحطان .

« في مسكنهم » أي في بلدهم « آية » أي حجة على وحدانية الله سبحانه و كمال قدرته ، و علامة على سبوغ نعمه ، ثم فسّر سبحانه الآية فقال : « جنتان عن يمين و شمال » أي بستانان عن يمين من آتاهما و شماله ، و قيل عن يمين البلد و شماله و قيل إنه لم يرد جنتين اثنتين و المراد كانت ديارهم على و تيرة واحدة إذ كانت البساتين عن يمينهم و شمالهم

متصلة بعضها ببعض ، و كان من كثرة النعم أن المرأة كانت تمشي والمكتل على رأسها فيمتلىء بالفواكه ، من غير أن تمس بيدها شيئاً .

وقيل : الآية المذكورة هي أنه لم تكن في قرينهم بعوضة ولا ذباب ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ، وكان الغريب إذا دخل بلدهم وفي ثيابه قمل ودواب ماتت عن ابن زيد ، وقيل : إن المراد بالآية خروج الأزهار والثمار من الأشجار على اختلاف ألوانها وطعومها .

وقيل : إنما كانت ثلاث عشرة قرية في كل قرية نبي يدعوهم إلى الله سبحانه يقولون لهم « كلوا من رزق ربكم واشكروا له » أي كلوا مما رزقكم الله في هذه الجنان ، و اشكروا له يزدكم من نعمه ، واستغفروه يغفر لكم .

« بلدة طيبة » أي هذه بلدة مخصصة نزهة أرضها عذبة ، تخرج النبات وليست بسبخة ، و ليس فيها شيء من الهوام المؤذية ، وقيل : أراد به صحة هوائها ، وعذوبة مائها ، وسلامة تربتها ، وأنه ليس فيها حرٌّ يؤذي ، في القيط ، ولا برد يؤذي في الشتاء .

« ورب غفور » أي كثير المغفرة للذنوب ، « فأعرضوا » عن الحق ولم يشكروا الله سبحانه ولم يقبلوا ممن دعاهم إلى الله من أنبيائه « فأرسلنا عليهم سيل العرم » و ذلك أن الماء كان يأتي أرض سبأ من أودية اليمن ، و كان هناك جبالان يجتمع ماء المطر والسيول بينهما ، فسدواهما بين الجبلين ، فاذا احتاجوا إلى الماء نقبوا السدَّ بقدر الحاجة ، فكانوا يسقون زرعهم وبساتينهم فلمّا كذبوا رسلهم وتركوا أمر الله ، بعث الله جرّداً نقبت ذلك الرّدم و فاض الماء عليهم ، فأغرقهم (١) .

والعرم المستنة التي تحبس الماء واحداً عرمة ، أخذ من عرامة الماء ، وهو ذهابه كلّ مذهب ، وقيل : العرم اسم وادكان يجتمع فيه سيول من أودية شتى وقيل : العرم هنا اسم الجرذ الذي نقب السكر (٢) عليهم ، وهو الذي يقال له : الخلد

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٦ .

(٢) السكر - بالكسر - اسم من سكر النهر : أي سده ، ويطلق على ماسد به النهر —

وقيل : العرم المطر الشديد (١) .

وقال ابن الأعرابي : العرم السيل الذي لا يطاق « و بدّلناهم بجنتيهم »
 اللّتين فيهما أنواع الفواكه والخيرات «جنتين» أخرّاوين ، سمّاها جنتين لازدواج
 الكلام ، كما قال تعالى : « ومكروا ومكر الله » (٢) « ذواتي أكل خمط وأثل» أي
 صاحبي أكل وهو اسم لثمر كل شجرة و ثمر الخمط هو الأراك ، وقيل هو شجر
 الغضا ، وقيل : هو شجر له شوك ، و الأثل الطرفا عن ابن عباس ، وقيل : ضرب
 من الخشب ، وقيل : هو السّمَر «وشيء من سدر قليل» يعني أنّ الخمط والأثل
 كانا أكثر فيهما من السّدر وهو النبق ، قال قتادة : كان شجرهم خير شجر ، فصيّره
 الله شرّاً شجرة بسوء أعمالهم .

«ذلك» أي ما فعلنا بهم «جزيناهم بما كفروا» أي بكفرهم «وهل نجازي»
 بهذا الجزاء «إلا الكفور» الذي يكفر نعم الله ، وقيل معناه هل نجازي بجميع
 سيئاته إلا الكافر ، لأنّ المؤمن قد كان يكفر عنه بعض سيئاته ، وقيل : إنّ
 المجازاة من النجّازي وهو التقاضي أي لا يقتضى ولا يرجع ما أعطى إلا الكافر
 فانّهم لمّا كفروا النعمة اقتضوا ما أعطوا أي ارتجع منهم عن أبي مسلم .
 « وجعلنا بينهم و بين القرى التي باركنا فيها [قرى ظاهرة » أي وقد

→ وكان المراد بالسكّرها الثقب التي كانوا يفتحونها واحدا بعد واحد بقدر الحاجة ، وذلك
 لان الفارة لا تتمكّن أن تأتي على السد العظيم الذي بنى بالحجارة والنهر مملوء ماء ، واما
 أتت على ماسد به الثقبه السافله الموازية لسطح النهر ، ففار النهر بشدة من ذلك الثقبه
 وجرى السيل العظيم ، حتى خرق الثقبه و خرب السد و أباد القرية بأشجارها وزروعها
 وعمارتها ونفوسها .

والخلد بالضم - يطلق على الفارة العمياء ، وقيل دابة تحت الارض يضرب بها المثل
 في شدة السم .

(١) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٥ .

(٢) آل عمران : ٥٤ .

كان من قصتهم أننا جعلنا بينهم وبين قرى الشام التي باركنا فيها [(١)] بالشام والشجر قرى متواصلة ، و كان متجرهم من أرض اليمن إلى الشام ، وكانوا يبيتون بقرية و يقبلون بأخرى ، حتى يرجعوا ، و كانوا لا يحتاجون إلى زاد من وادي سبأ إلى الشام ، و معنى الظاهرة أن الثانية كانت ترى من الأولى لقربها منها « وقد رنا فيها السير » أي جعلنا السبيل من القرية إلى القرية نصف يوم ، و قلنا لهم « سيروا فيها » أي في تلك القرى « ليلي و أياماً » أي ليلاً شتت المصير أو نهراً « آمنين » من الجوع والعطش و التعب ، و من السباع و كل المخاوف . وفي هذا إشارة إلى تكامل نعمه عليهم في السفر ، كما أنه كذلك في الحضر .

ثم أخبر سبحانه أنهم بطروا وبعوا « فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا » أي اجعل بيننا و بين الشام فلات و مفاوز لنركب إليها الراحل ، و نقطع المنازل ، و هذا كما قالت بنو إسرائيل لما ملوا النعمة : « أخرج لنا ممّا تنبت الأرض من بقلها و قثائها » (٢) بدلاً من المن و السلوى « و ظلموا أنفسهم » بارتكاب الكفر و المعاصي « فجعلناهم أحاديث » لمن بعدهم يتحدثون أمرهم و شأنهم ، و يضربون بهم المثل ، فيقولون : تفرقوا أيادي سبأ إذا تشتتوا أعظم التشّت « و مزقناهم كل ممزق » أي فرقناهم في كل وجه من البلاد كل تفريق ، « إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور » على الشدايد شكور على النعماء ، و قيل لكل صبار عن المعاصي شكور للنعم بالطاعات .

ثم نقل عن الكلبي ، عن أبي صالح قال : ألفت طريفة الكاهنة إلى عمرو بن عامر الذي يقال له مزيقيا بن ماء السماء و كانت قد رأت في كهانتها أن سدة مأرب سيخرب ، و أنه سيأتي سيل العرم فيخرب الجنتين ، فباع عمرو بن عامر أمواله و سار هو و قومه حتى انتهوا إلى مكة ، فأقاموا بها و ما حولها ، فأصابتهم الحمى و كانوا ببلد لا يدرون فيه ما الحمى ؟ فدعوا طريفة و شكوا إليها الذي أصابهم فقالت

(١) ما بين الملامتين أضفناه من شرح الكافي طبعا للمصدر .

(٢) البقرة : ٦١ .

لهم : قد أصابني الذي تشتكون، وهومفرق بيننا .
قالوا : فماذا تأمرين ؟ قالت : من كان منكم ذاهم بعيد، وجمل شديد، ومزاد
جديد ، فليلحق بقصر عُمَان المشيد ، فكانت أزد عمان ، ثمَّ قالت [من كان منكم
ذاجلد وقسر ، و صبر على ما أزمأت الدهر ، فعليه بالأراك من بطن مرَّ فكانت
خزاعة ، ثمَّ قالت :] (١) من كان منكم يريد الراسيات في الوحل ، المطاعم في المحل
فليلحق ببئر ذات النخل ، فكانت الأوس والخزرج ، ثمَّ قالت : من كان منكم
يريد الخمر والخمير ، والملك والتأثير ، وملابس التاج والحريز ، فليلحق ببصرى
وغوير ، وهما من أرض الشام ، فكان الذين سكنوها آل جفنة بن غسان ، ثمَّ
قالت : من كان منكم يريد الثياب الرقاق ، والخيل العتاق ، وكنوز الأرزاق ، والدّم
المهراق ، فليلحق بأرض العراق ، فكان الذين يسكنونها آل جزيمة الأبرش ، ومن
كان بالحيرة وآل محرّق (٢) .

٢١ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن
سماعة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما أنعم الله على عبد نعمة فسلبها إلاّ
حتى يذنب ذنباً يستحقّ بذلك السلب (٣) .

٢٢ - ك : عن محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد . وعليّ بن إبراهيم ، عن
أبيه ، جميعاً عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد الجزيّ قال : سمعت أبا عبد الله
عليه السلام يقول : إنّ الله عزّ وجلّ بعث نبياً من أنبيائه إلى قومه ، و أوحى إليه
أن قل لقومك إنّهُ ليس من أهل قرية ولا ناس كانوا على طاعتي فأصابهم فيها سرّاء
فتحوّلوأ عما أحبّ إليّ ما أكره ، إلاّ تحوّلّ لهم عما يحبّون إليّ ما يكرهون
وليس من أهل قرية ولا أهل بيت كانوا على معصيتي فأصابهم فيها ضرّاء فتحوّلوأ
عما أكره إليّ ما أحبّ إليّ إلاّ تحوّلّ لهم [عما يكرهون إليّ ما يحبّون ، وقل

(١) ما بين الملامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٢) مجمع البيان ج ٨ ص ٣٨٦ و ٣٨٧ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٢٧٤ .

لهم : إن رحمتي سبقت غضبي ، فلا تقنطوا من رحمتي فانه لا يتعظم عندي ذنب عبد أغفره وقل لهم : لا يتعزّضوا معاندين [(١) لسخطي ولا يستخفوا بأوليائي ، فان لي سطوات عند غضبي لا يقوم لها شيء من خلقي (٢) .

بيان : « ولا أناس » هم أقل من أهل القرية كأهل بيت كما قال في الشق الثاني مكانه « ولا أهل بيت » وفي القاموس السراء المسرة ، والضراء الزمانة والشدة والنقص في الأموال والأنفس ، وفي المصباح سره أفرحه والمسرة منه وهو ما يسر به الانسان والسراء الخير والفضل والضراء نقيض السراء .

« إن رحمتي سبقت غضبي » هذا يحتمل وجوها الأول أن يكون المراد بالسبق الغلبة أي رحمتي غالبية على غضبي ، وزائدة عليه ، فانه إذا اشتد سبب الغضب ، وكان هناك سبب ضعيف للرحمة يتعلّق الرحمة بفضله تعالى .

الثاني أن يكون المراد به سبق المعنوي أيضاً على وجه آخر ، فان أسباب الرحمة من إقامة دلائل الربوبية في الأفاق والأنفس ، وبعثة الأنبياء والأوصياء ، وإنزال الكتب ، وخلق الملائكة ، وبعثهم لهداية الخلق ، وإرشادهم ودفع وساوس الشياطين ، وغير ذلك من أسباب التوفيق ، أكثر من أسباب الضلالة من القوى الشهوانية والغضبية ، وخلق الشياطين ، وعدم دفع أئمة الضلالة ، وأشباه ذلك من أسباب الخذلان .

الثالث أن يراد به سبق الزماني فان تقدير وجود الانسان وإيجاده وإعطاء الجوارح والسمع والبصر ، وسائر القوى ، ونصب الدلائل والحجج ، وغير ذلك ، كلّها قبل التكليف ، والتكليف مقدّم على الغضب والعقاب ، ويمكن إرادة الجميع بل هو الأظهر .

« لا يتعزّضوا معاندين » أي مصرّين على المعاصي فان من أذنب لغلبة شهوة أو غضب ثم تاب عن قريب لا يكون معانداً ، والاستخفاف بالأولياء شامل لقتلهم

(١) ما بين العلامتين أضفناه من المصدر .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٧٤ .

و ضربهم و شتمهم و إهانتهم ، و عدم متابعتهم ، و الاعراض عن مواعظهم ، و نواهيهم و أوامرهم .

و السطوة القهر و البطش بشدة « لا يقوم لها شيء » أي لا يطيقها أو لا يتعرّض لدفعها .

٢٣-٥ : عن عليّ بن إبراهيم الهاشمي ، عن جدّه محمد بن الحسن بن محمد بن عبيد الله ، عن سليمان الجعفري ، عن الرضا عليه السلام قال : أوحى الله عزّ وجلّ إلى نبيّ من الأنبياء إذا أطعت رضيت ، و إذا رضيت باركت ، و ليس لبركتي نهاية و إذا عصيت غضبت ، و إذا غضبت لعنت ، و لعنتي تبلغ السابع من الوداء (١) .

بيان : « باركت » أي زدت نعمتي عليهم في الدنيا و الآخرة « و ليس لبركتي نهاية » لا في الشدة و لا في المدة « لعنت » أي أبعدتهم من رحمتي « و لعنتي » أي أثرها « تبلغ السابع من الوداء » في الصحاح و القاموس الوداء ولد الولد و يستشكل بأنّه أيّ تقصير لأولاد الأولاد ، حتّى تبلغ اللعنة إليهم إلى البطن السابع ؟ فمنهم من حمّله على أنّه قد يبلغهم و هو إذا رضوا بفعل آبائهم كما ورد أنّ القائم عليه السلام يقتل أولاد قتلة الحسين عليه السلام لرضاهم بفعل آبائهم .

و أقول : يمكن أن يكون المراد به الآثار الدنيويّة كال فقر و الفاقة و البلبايا و الأمراض ، و الحبس و المظلوميّة ، كما نشاهد أكثر ذلك في أولاد الظلمة و ذلك عقوبة لأبائهم ، فإنّ الناس يرتدعون عن الظلم بذلك لحبهم لأولادهم و يعوّض الله الأولاد في الآخرة كما قال تعالى : « وليخش الذين لو تركوا ذريّةً ضعافاً خافوا عليهم » (٢) الآية ، و هذا جائز على مذهب العدليّة ، بناءً على أنّه يمكن إيلام شخص لمصلحة الغير ، مع التعويض بأكثر منه ، بحيث يرضى من وصل إليه الألم ، مع أنّ في هذه الأمور مصالح الأولاد أيضاً فإنّ أولاد المترفين بالنعم ، إذا كانوا مثل آبائهم ، يصير ذلك سبباً لبغيهم و طغيانهم أكثر من غيرهم .

(١) الكافي ج ٢ ٢٧٥ .

(٢) النساء : ٩ .

٢٢-٥ : عن محمد بن يحيى ، عن علي بن الحسن بن علي ، عن محمد بن الوليد عن يونس بن يعقوب ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : إن أحدكم ليكثر به الخوف من السلطان ، وما ذلك إلا بالذنوب ، فتوقوها ما استطعتم ، ولا تمادوا فيها (١) .
 بيان : « وما ذلك إلا بالذنوب » أي الذنوب تصير سبباً لتسلط السلاطين والخوف منهم ، وما قيل : إن المراد بالذنوب مخالفة السلاطين أي كما أن من خالف بعض السلاطين يخاف بطشه وعقوبته ، فلا بد أن يكون خوفه من السلطان الأكبر أعظم وأكثر ، فلا يخفى بعده ، ثم أمر عليه السلام بالوقاية من الذنوب بقدر الاستطاعة ، ونهى عن الاصرار عليها والتمادي فيها ، على تقدير الوقوع ، وفي المصباح تمادى فلان في الأمر إذا لجج وداوم على فعله .

٢٥-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا وجع أوجع للقلوب من الذنوب ، ولا خوف أشد من الموت ، وكفى بما سلف تفكراً ، وكفى بالموت واعظاً (٢) .

بيان : « لا وجع أوجع للقلوب من الذنوب » أي الذنوب تصير سبباً لهم القلب وحزنه أزيد من غيرها من المخوفات ، لأن الذنوب تصير سبباً للخوف من عقاب الله الذي هو أعظم المفسد وأشدّها ، فالمراد به من الهمّ الحاصل من الذنوب أو المعنى أن الأوجاع والأمراض الصورية والمعنوية والجسمانية والروحانية العارضة للإنسان ليس شيء منها أشدّ تأثيراً في القلب من الذنوب التي هي من الأمراض الروحانية والأوجاع المعنوية .

أو المعنى أن القلب أمراضاً وأوجاعاً مختلفة بعضها روحانية ، وبعضها جسمانية ، وليس شيء منها أشدّ وأوجع وأضرّ من الذنوب ، فانها بنفسها أمراض للقلب ، كالحدق والحسد ، وضعف التوكل وأمثالها ، أو سبب لأمراض فان الذنوب أسباب لضعف الايمان واليقين كما قال سبحانه : « في قلوبهم مرض

فزادهم الله مرضاً» (١).

« ولا خوف أشدُّ من الموت » أي من خوف الموت ، إذ كلُّ شيء يخاف وقوعه غير متيقن بخلاف الموت ، ولأنَّ الخوف إنما هو من ألم والموت ألم شديد ، مع ما يعقبه من الآلام التي لا يعلم النجاة منها ، و يحتمل أن يراد بالخوف المخوف ، فلاحاجة إلى تقدير .

« وكفى بما سلف تفكراً ، الباء بعد « كفى » في الموضعين زائدة ، و تفكراً تميز والحاصل أنه كفى التفكير في ما سلف من أحوال نفسه و أحوال غيره ، و عدم بقاء لذات الذُّنُوب ، و بقاء تبعاتها ، و فناء الدُّنيا ، و ذهاب من ذهب قبل بلوغ آماله ، و حسن عواقب الصالحين والمحسنين ، و سوء عاقبة الظالمين والفساقين و أمثال ذلك .

« وكفى بالموت واعظاً » تميز كقولهم لله درُّه فارساً أي يكفي الموت والتفكير فيه ، و فيما يتعقبه من الأحوال والأهوال للاتعاض به ، و عدم الاعتراض بالدُّنيا ولذاتها ، فانه هادم اللذات ، ومهوِّن المصيبات ، كما قالوا عليهم السلام : فضح الموت الدُّنيا .

٢٦-٥ : عن أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن الميثمي ، عن العباس ابن هلال الشامي مولى لأبي الحسن موسى عليه السلام قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلما أحدث العباد من الذُّنُوب ما لم يكونوا يعملون ، أحدث الله لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون (٢) .

بيان : « ما لم يكونوا يعملون » أي من البدع التي أحدثوها أو الذنوب التي لم يصدر منهم قبل ذلك و إن صدر عن غيرهم « ما لم يكونوا يعرفون » أي لم يروا مثله أو لم يبتلوا بمثله .

٢٧-٥ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبادة بن صهيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يقول الله عز وجل : إذا عصاني من عرفني

سلطت عليه من لا يعرفني (١) .

بيان : « من عرفني » أي أقرت بربوبيتي و بالأنباء و الأوصياء وكان على دين الحق أو كان ممن يعرف الله حق المعرفة ولا ينافي صدور الذنب منه نادراً « من لا يعرفني » من الكفار والمخالفين أو الأعم منهم ومن سائر الظلمة ، و يمكن شموله للشياطين أيضاً .

٢٨ - ٥ : عن العدة ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط ، عن ابن عرفة عن أبي الحسن عليه السلام قال : إن الله عز وجل في كل يوم و ليلة منادياً ينادي مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله ، فلو لا بهائم رتع ، وصبيّة رضع ، وشيوخ ركع لصب عليكم العذاب صباً ، ترضون [به رضى (٢)] .

بيان : « مهلاً » اسم فعل بمعنى أمهل ، و قيل : مصدر والنصب على الاغراء أي الزموا مهلاً ، والمهل بالتسكين والتحرك الرفق والتأني [(٣)] والتأخر أي تأن : في المعاصي ولا تجل أو تأخر عنها ولا تقربها قال في النهاية : في حديث علي عليه السلام : إذا سرتهم إلى العدو فمهلاً مهلاً فإذا وقعت العين على العين فمهلاً مهلاً ، الساكن الرفق والمتحرك المتقدم أي إذا سرتهم فتأنوا وإذا لقيتم فاحملوا ، كذا قال الأزهري وغيره .

و قال الجوهري : المهل بالتحريك التؤدة ، والنباطىء والأسم المهلة ، وفلان ذو مهل بالتحريك أي ذو تقدم في الخير ، و لا يقال في الشر ، يقال : مهلته وأمهله أي سكنته وأخرته ، و يقال : مهلاً للواحد والاثنين والجمع والمؤنث ، بلفظ واحد بمعنى أمهل (٤) .

والرثع والرثع والرثع بالضم والتشديد في الجميع جمع زائع و راضع و راع ، في القاموس رتع كمنع رتعاً و رتوعاً و رتاعاً بالكسر أكل وشرب ما شاء

(٢٠١) الكافي ج ٢ ص ٢٧٦ .

(٣) ما بين الملامتين ساقط من نسخة الكمباني .

(٤) المنقول لايوافق صحاح الجوهري ولعله منقول من المصباح :

في خصب وسعة ، أو هو الأكل والشرب رغداً في الرِّيف ، أو بشره . وجل رافع من إبل رتاع كنائم ونيام ، ورتع كر كنع ، ورتع بضمّتين ، وقال : رضع أمّه كسمي وضرب ، فهو راضع ، والجمع رضع كر كنع ، ورضع ككنف ورضع رضاعة فهو راضع ورضيع من رضع كر كنع ، وقال : ركع انحنى كبيراً أو كبا على وجهه وافتر بعد غنى وانحطت حاله ، وكل شيء يخفض رأسه فهو راكع ، وقال : الصبيُّ من لم يقطم بعد والجمع صبية ويضمّ ، وفي الصحاح الصبيُّ الغلام والجمع صبية وصبيان ، وهو من الواو ، وفي النهاية الرضّ الدقُّ الجريش ، ومنه الحديث لصبّ عليكم العذاب صبّاً ثمّ لرضّ رضاً هكذا جاء في رواية ، والصحيح بالصاد المهملة ، وقال في المهمة : فيه تراصوا في الصفوف أي تلاصقوا حتى لا يكون بينكم فرج ، وأصله تراصوا من رصّ البناء يرصّه رصّاً إذا لصق بعضه ببعض فأدغم ومنه الحديث لصبّ عليكم العذاب صبّاً ثمّ لرضّ رصّاً انتهى ولا يخفى أنّ ما في روايتنا أبلغ وأظهر ، والظاهر أنّ المراد بالعذاب الدينيّ وكفى بنا عجزاً ودلاً بسوء فعالنا أن يرحمنا ربنا الكريم ببركة بهائمنا وأطفالنا .

٣٩-٤ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه وعبد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن أبي أسامة زيد الشحام قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : اتقوا المحقرات من الذنوب فإنها لا تغفر قلت : وما المحقرات ؟ قال : الرجل يذنب الذنب فيقول : طوبى لي لو لم يكن لي غير ذلك (١) .

بيان : « اتقوا المحقرات » لأنّ التحقير يوجب الإصرار وترك الندامة الموجبين للبعد عن المغفرة « غير ذلك » أي غير ذلك الذنب ، وأقول : مثل هذا الكلام يمكن أن يذكر في مقامين : أحدهما بيان كثرة معاصيه وعظمتها ، وأنّ له معاصي أعظم من ذلك ، وثانيهما بيان حقارة هذا الذنب ، وعدم الاعتناء به ، وكأنته محمول على الوجه الأخير .

٣٠-٥ : عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : لا تستكثروا كثير الخير ، ولا تستقلّوا قليل الذنوب ، فإن قليل الذنوب يجتمع حتى يكون كثيراً . وخافوا الله في السر حتى تعطوا من أنفسكم النصف (١) .

بيان : « في السر » أي في الخلوة أو في القلب وعلى الأول التخصيص لأنّ الاخلاص فيه أكثر ، ولا استلزامه الخوف في العلانية أيضاً « حتى تعطوا » أي حتى يبلغ خوفكم درجة تصير سبباً لاعطاء الانصاف والعدل من أنفسكم للناس ، ولا ترضون لهم ما لا ترضون لأنفسكم أو حتى تعطوا الانصاف من أنفسكم أنكم تخافون الله وليس عملكم لرئاء الناس وكأنّ الأول أظهر .

٣١-٥ : أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال والحجّال جميعاً ، عن ثعلبة ، عن زياد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : « إن رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بأرض قرعاء فقال لأصحابه : ائتوننا بحطب ، فقالوا : يا رسول الله نحن بأرض قرعاء ما بها من حطب ، قال : فليأت كل إنسان بما قدر عليه ، فجاءوا به حتى رموا بين يديه بعضه على بعض ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : هكذا تجتمع الذنوب ، ثم قال : إيتاكم والمحقرات من الذنوب ، فإن لكل شيء طالباً ، ألا وإن طالبها يكتب ما قدّموا وآثارهم وكل شيء أحصيناه في إمام مبین (٢) .

بيان : « بأرض قرعاء » أي لا نبات ولا شجر فيها ، تشبيهاً بالرأس الأقرع و في القاموس : قرع كفرح ذهب شعر رأسه وهو أقرع ، وهي قرعاء ، والجمع قرع وقرعان بضمهما ورياض قرع بالضم بلا كلاً ، وفي النهاية : القرع بالتحريك هو أن يكون في الأرض ذات الكلاء موضع لا نبات فيها كالقرع في الرأس « حتى رموا بين يديه » أي كثر وارتفع ، والطالب للذنوب هو الله سبحانه وملائكته « ما قدّموا »

(١) الكافي ج ٢ ص ٢٨٧ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٢٨٨ .

أي أسلفوا في حياتهم « وآثارهم » ما بقي عنهم بعد مماتهم يصل إليهم ثمرته إما حسنة كعلم علموه أو حبيس وقفوه ، أو سيئة كاشاعة بالغل و تأسيس ظلم أو نحو ذلك .
والامام المبين اللوح المحفوظ ، و قيل : القرآن و قيل : كتاب الأعمال ، و في كثير من الأخبار أنه أمير المؤمنين عليه السلام وكأنه من بطون الآية ، و أمّا قوله : « أحصيناه » فيحتمل أن يكون في الأصل أحصاه فصحفت النسخ موافقاً للآية ، أو هو على سبيل الحكاية ، و قرأ بعض الأفاضل نكتب بالنون موافقاً للآية فيكون لفظ الآية خبراً أي طالبها هذه الآية على الاسناد المجازي* و له وجه ، لكنه مخالف للمضبوط في النسخ .

٣٢- لى : قال الصادق عليه السلام : إن كانت العقوبة من الله عز وجل النار فالعصية لماذا ؟ (١) .

٣٣- مع (٢) لى : عن الصادق عليه السلام عن آبائه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: أزهّد الناس من اجتنب الحرام ، و أشدّ الناس اجتهاداً من ترك الذُّنُوبِ (٣).
٣٤- لى : ابن المغيرة ، عن جدّه ، عن جدّه ، عن السكوني ، عن الصادق عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عجبت لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء ، كيف لا يحتمي من الذُّنُوبِ مخافة النار ؟ (٤) .

٣٥- لى : الطالقاني والعسكري معاً ، عن الجلودي ، عن الجوهري ، عن علي بن حكيم ، عن الربيع بن عبدالله ، عن عبدالله بن الحسن ، عن زيد بن علي عن أبيه عليه السلام قال : يقول الله عز وجل* : إذا عصاني من خلقي من يعرفني ، سلّطت عليه من لا يعرفني (٥) .

(١) أمالى الصدوق ص ٦ .

(٢) معانى الاخبار ص ١٩٥ .

(٣) أمالى الصدوق ص ١٤ .

(٤) أمالى الصدوق ص ١٠٩ .

(٥) أمالى الصدوق ص ١٣٨ .

٣٦- لى : عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاذ الجوهريّ ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام عن رسول الله صلى الله عليه وآله عن جبرئيل قال : قال الله جلّ جلاله : من أذنب ذنباً صغيراً أو كبيراً وهو لا يعلم أنّ لي أن أعتبه أو أعفو عنه لا غفرت له ذلك الذنب أبداً ، ومن أذنب ذنباً صغيراً كان أو كبيراً وهو يعلم أنّ لي أن أعتبه أو أعفو عنه غفوت عنه (١) .

٣٧- لى : عن ماجيلويه ، عن عمّه ، عن البرقيّ ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة وعبد بن سنان معاً ، عن طلحة بن زيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبي يقول : ما شيء أفسد للقلب من الخطيئة إنّ القلب ليواقع الخطيئة فما تزال به حتى تغلب عليه فيصير أسفله أعلاه وأعلاه أسفله (٢) .

ما : عن الغضائريّ ، عن الصدوق مثله (٣) .

٣٨- لى : عن الهمدانيّ ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكونيّ ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إنّ العبد ليحبس على ذنب من ذنوبه مائة عام ، وإنّه لينظر إلى أزواجه وإخوانه في الجنة (٤) .

٣٩- لى : عن الصادق عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من يطع الشيطان يعص الله ، ومن يعص الله يعضّ به الله (٥) .

٤٠- فس : « ظهر الفساد في البرّ والبحر بما كسبت أيدي الناس » (٦) قال : في البرّ فساد الحيوان إذا لم يمتطروا ، وكذلك هلاك دوابّ البحر بذلك

(١) أمالي الصدوق ص ١٧٢ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٣٩ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ٥٣ .

(٤) أمالي الصدوق ص ٢٤٧ .

(٥) أمالي الصدوق ص ٢٩٣ .

(٦) الروم : ٤١ .

وقال الصادق عليه السلام : حياة دواب البحر بالمطر ، فإذا كفت المطر ظهر الفساد في البر والبحر وذلك إذا كثرت الذنوب والمعاصي (١) .

٤١- ب : عن ابن سعد ، عن الأزدی ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الدعاء يرد القضاء ، وإن المؤمن ليأتي الذنب فيحرم به الرزق (٢) .

٤٢ - ل : ما جيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن ابن معروف ، عن أبي شعيب رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : أروع الناس من وقف عند الشبهة ، أعبد الناس من أقام الفرائض ، أزهد الناس من ترك الحرام ، أشد الناس اجتهاداً من ترك الذنوب (٣) .

٤٣- مع (٤) ل : عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : إن الله أخفى سخطه في معصيته فلا تستصغرن شيئاً من معصيته ، فربما وافق سخطه وأنت لاتعلم (٥) .

٤٤ - ل : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من علامات الشقاء جمود العين ، وقسوة القلب ، وشدّة الحرص في طلب الرزق والاصرار على الذنب (٦) .

٤٥ - ل : عن ابن الوليد ، عن الحميري ، عن ابن صدقة ، عن الصادق ، عن أبيه عليهما السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أربع يمتن القلب : الذنب على الذنب وكثرة مناقشة النساء يعني محادثتهن ، ومماودة الأحمق تقول ويقول ولا يرجع إلى خير ، ومجالسة الموتى ، فقل له : يا رسول الله و ما الموتى ؟ قال : كل

(١) تفسير القمي : ٥٠٤ .

(٢) قرب الاسناد ص ٢٤ ، ط النجف .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١ .

(٤) معاني الاخبار ص ١١٢ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٩٩ .

(٦) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

غني مترف (١) .

٤٦ - ثو (٢) ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن ابن معروف ، عن رجل ، عن منذل ابن علي العنزي ، عن محمد بن مطرف ، عن مسمع عن أصبغ بن نباتة ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : إذا غضب الله عز وجل على أمة ولم ينزل بها العذاب ، غلت أسعارها ، وقصرت أعمارها ، ولم تربح تجارتها ، ولم تترك ثمارها ، ولم تغز أنهارها ، وحبس عنها أمطارها ، و سلب عليها شرارها (٣) .

٤٧ - ل : الأربعمئة قال أمير المؤمنين عليه السلام : توقوا الذنوب ، فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتى الخدش والكبوة والمصيبة ، قال الله عز وجل : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (٤) .

وقال عليه السلام : باب التوبة مفتوح لمن أرادها « فتوبوا إلى الله توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم » وأوفوا بالعهد إذا عاهدتم فما زالت نعمة ولا نضارة عيش إلا بذنوب اجترحوا إن الله ليس بظلام للعبيد ، ولو أنهم استقبلوا ذلك بالدعاء والابانة ، لم تنزل ، ولو أنهم إذا نزلت بهم النقم وزالت عنهم النعم فزعوا إلى الله عز وجل بصدق من نيّاتهم ولم يهنوا ولم يسرفوا لأصلح الله لهم كلّ فاسد ولردّ عليهم كلّ صالح (٥) .

وقال عليه السلام : ما من الشيعة عبد يقارف أمراً نهيناه عنه فيموت حتى يبتلى ببليّة تمحص بها ذنوبه ، إمّا في مال وإمّا في ولد وإمّا في نفسه حتى يلتقي الله عز وجل وماله ذنب ، وإنه ليبقى عليه الشيء من ذنوبه ، فيشدّ به عليه

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٨ .

(٢) نواب الاعمال ص ٢٢٩ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٢ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١٥٨ ، والاية في سورة الشورى : ٣٠ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١٦٣ .

عند موته (١) .

و قال ﷺ : لا تستصغروا قليل الآثام ، فإن الصغير يحصى و يرجع إلى الكبير (٢) .

و قال ﷺ : احذروا الذنوب فإن العبد ليذنب فيحبس عنه الرزق (٣) .

٤٨ - لى : أبي ، عن الحميري ، عن موسى بن جعفر البغدادي ، عن علي بن معبد ، عن علي بن سليمان ، عن فطر بن خليفة ، عن الصادق ﷺ قال : لما نزلت هذه الآية « والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم » (٤) سعد إبليس جبلاً بمكة يقال له ثور ، فصرخ بأعلى صوته بعفاريته فاجتمعوا إليه ، فقالوا يا سيدنا لم دعوتنا ؟ قال : نزلت هذه الآية فمن لها ؟ فقام عفريت من الشياطين فقال : أنا لها بكذا وكذا ، قال : لست لها ، فقام آخر فقال مثل ذلك فقال : لست لها فقال الوسواس الخناس أنا لها ، قال : بماذا ؟ قال : أعدهم وأمنهم حتى يواقعوا الخطيئة فإذا واقعوا الخطيئة أنسيتهم الاستغفار فقال : أنت لها ، فوكله بها إلى يوم القيامة (٥) .

٤٩ - ن : عن المفسر ، عن أحمد بن الحسن الحسيني ، عن الحسن بن علي العسكري ، عن آبائه ﷺ قال : كتب الصادق ﷺ إلى بعض الناس : إن أردت أن يختم بخير عملك حتى تقبض وأنت في أفضل الأعمال ، فعظم لله حقه : أن تبدل نعماءه في معاصيه ، وأن تغتر بحلمه عنك ، وأكرم كل من وجدته يذكرنا أو ينتحل مودتنا ، ثم ليس عليك ، صادقاً كان أو كاذباً ، إنما لك نيتك وعليه كذبه (٦) .

(١) الخصال ج ٢ ص ١٦٩ .

(٢) الخصال ج ٢ ص ١٥٨ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١٦١ .

(٤) آل عمران : ١٣٥ .

(٥) أمالي الصدوق : ٢٧٨ ، وأخرجه في كتاب السماء والعالم ص ٦٥ ط الكمباني .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤ .

٥٠ - ن : بالأسانيد الثلاثة ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم ما تنصني : أتجيب إنيك بالنعمة ، وتنمقت إليّ بالمعاصي ، خيري عليك منزل ، وشرك إليّ صاعد ، ولا يزال ملك كريم يأتيني عنك في كل يوم ليلة بعمل قبيح ، يا ابن آدم لو سمعت وصفك من غيرك وأنت لا تعلم من الموصوف ، لسارعت إلى مقتله (١) .

صح عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام مثله (٢) .

ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الزيات ، عن علي بن مهرويه ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام : مثله (٣) .

ما : جماعة ، عن أبي الفضل ، عن ابن مهرويه مثله (٤) .

٥١ - ما : عن الفجّام ، عن المنصوري ، عن عمر بن أبي موسى ، عن عيسى بن أحمد عن أبي الحسن الثالث ، عن آبائه ، عن أمير المؤمنين عليه السلام : مثله وزاد في آخره : ابن آدم اذكرني حين تغضب أذكرك حين أغضب ، ولا أمحكك فيمن أمحق (٥) .

٥٢ - ن : بهذا الاسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا تزال أمتي بخير ما تحابوا وتهادوا ، وأدّوا الأمانة ، واجتنبوا الحرام ، وقرأوا الضيف ، وأقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فإذا لم يفعلوا ذلك ابتلوا بالقحط والسنين (٦) .

٥٣ - ن : بهذا الاسناد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا علي من كرامة المؤمن على الله أنه لم يجعل لأجله وقتاً حتى يهيم ببائقة ، فإذا هم ببائقة قبضه إليه .

(١) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٨ .

(٢) صحيفة الرضا ص ٢ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٢٥ و ١٢٦ .

(٤) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٨٣ .

(٥) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٨٥ .

(٦) عيون الاخبار ج ٢ ص ٢٩ .

قال : وقال جعفر بن محمد عليه السلام : تجنبوا البوائق يمد لكم الأعمار (١) .
صح : عنه عليه السلام مثله (٢) .

٥٤ - ن : بهذا الأسناد قال : قال الحسين بن علي عليه السلام : إن أعمال هذه الأمة ما من صباح إلا وتعرض على الله عز وجل (٣) .
صح : عنه عليه السلام مثله (٤) .

٥٥ - ن : من كلام الرضا عليه السلام المشهور قوله : الصغائر من الذنوب طرق إلى الكبائر ، ومن لم يخف الله في القليل لم يخفه في الكثير ، ولو لم يخوف الله الناس بجنة ونار لكان الواجب عليهم أن يطيعوه ولا يعصوه ، لتفضله عليهم ، وإحسانه إليهم وما بدأهم به من إنعامه الذي ما استحقوه (٥) .

٥٦ - ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن أحمد بن إسحاق ، عن بكر بن محمد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الدعاء ليرد القضاء ، وإن المؤمن ليدن في حرم به الرزق (٦) .

٥٧ - ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن أيوب بن نوح ، عن صفوان ، عن إبراهيم بن زياد ، عن الصادق عليه السلام قال : إن الله تعالى إذا غضب على أمة ثم لم ينزل بها العذاب ، أغلى أسعارها ، وقصر أعمارها ولم تبيع تجارها ، و لم تغزر أنهارها ، ولم تزك ثمارها ، و سلط عليها شرارها وحبس عليها أمطارها (٧) .

(١) عيون الأخبار ج ٢ ص ٣٦ .

(٢) صحيفة الرضا ص ١٢ .

(٣) عيون الأخبار ج ٢ ص ٤٤ .

(٤) صحيفة الرضا ص ٣٥ .

(٥) عيون الأخبار ج ٢ ص ١٨٠ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣٥ .

(٧) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢٠٤ .

٥٨ - ما : عن المفيد ، عن عبدالله بن علي الموصلي ، عن علي بن حاتم عن أحمد بن محمد الموصلي العاصمي ، عن علي بن الحسين ، عن العباس بن علي الشامي قال : سمعت الرضا عليه السلام يقول : كلما أحدث العباد من الذنوب ما لم يكونوا يعملون أحدث لهم من البلاء ما لم يكونوا يعرفون (١) .

ع : عن علي بن حاتم ، عن أحمد بن محمد بن محمد العاصمي ، و علي بن محمد بن يعقوب العجلي ، عن علي بن الحسين عليه السلام مثله (٢) .

٥٩ - ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن محمد بن همام ، عن علي ابن الحسين الهمداني ، عن محمد البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ابن عمر ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله تعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً في الموت : يبقيه ما أحب البقاء ، فإذا علم منه أنه سيأتي ما فيه بوار دينه قبضه إليه مكرماً (٣) .

قال أبو علي : فذكرت هذا الحديث لأحمد بن علي بن حمزة مولى الطالبين وكان راوية للحديث فحدثني عن الحسين بن راشد الطفاوي ، عن محمد بن القاسم ابن الفضل بن يسار ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : من يموت بالذنوب أكثر ممن يموت بالأجل ، ومن يعيش بالاحسان أكثر ممن يعيش بالأعمار (٤) .

٦٠ - ع : عن القطان ، عن أحمد الهمداني ، عن علي بن الحسن بن فضال عن أبيه ، عن مروان بن مسلم ، عن الثمالي ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : ما جفت الدموع إلا لقسوة القلوب ، و ما قست القلوب إلا لكثرة الذنوب (٥) .

٦١ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف ، عن الأصم ، عن

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣٣٣ .

(٢) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١٠ . (٣) مكرهاً ظ كما يأتي .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١١ .

(٥) علل الشرائع ج ١ ص ٧٧ .

ابن مسكان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : مامن عبد إلا وعليه أربعون جنة ، حتى يعمل أربعين كبيرة ، فإذا عمل أربعين كبيرة انكشفت عنه الجن فتقول الملائكة من الحفظة الذين معه : يا ربنا هذا عبدك قد انكشفت عنه الجن فيوحي الله عز وجل إليهم أن استروا عبيدي بأجنحتكم ، فتستره الملائكة بأجنحتها فما يدع شيئاً من القبيح إلا قارفه حتى يتمدح إلى الناس بفعله القبيح ، فتقول الملائكة : يا رب هذا عبدك ما يدع شيئاً إلا ركه ، وإننا لنستحي مما يصنع فيوحي الله إليهم أن ارفعوا أجنحتكم عنه ، فإذا [فعل ذلك] أخذني بغضنا أهل البيت فعند ذلك يهتك الله ستره في السماء ويستره في الأرض فتقول الملائكة : هذا عبدك قد بقي منه نوك الستر فيوحي الله إليهم : لو كان لي فيه حاجة ما أمرتكم أن ترفعوا أجنحتكم عنه (١) .

٦٣- لى : في مناهي النبي صلى الله عليه وآله أنه قال : لاتحقرُوا شيئاً من الشر ، وإن صغر في أعينكم ، ولاتستكثروا الخير وإن كثر في أعينكم ، فإنه لا كبير مع الاستغفار ولا صغير مع الاصرار (٢) .

٦٣- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن يزيد ، عن ابن أبي عمير ، عن أخي الفضيل ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من الذنوب التي لا تغفر قول الرجل : ياليتني لا أؤخذ إلا بهذا (٣) .

٦٤- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن حفص عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنني لأرجو النجاة لهذه الأمة لمن عرف حقنا منهم إلا لأحد ثلاثة : صاحب سلطان جائر ، وصاحب هوى ، والفاسق المعلن (٤) .

٦٥- ع : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن عبد العظيم

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢١٩ .

(٢) أمالي الصدوق ص ٢٦٠ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١٤ .

(٤) الخصال ج ١ ص ٥٩ .

الحسنى^١ ، عن ابن أبي عمير ، عن عبدالله بن الفضل ، عن خاله محمد بن سليمان عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال لمحمد بن مسلم : يا محمد بن مسلم لا تغرنك الناس من نفسك ، فإن الأمر يصل إليك دونهم ، ولا تقطع النهار عنك بكذا وكذا . فإن معك من يحصى عليك ، ولا تستصفرن^٢ حسنة تعملها فانك تراها حيث تسر^٣ك ، ولا تستصفرن^٤ سيئة تعمل بها فانك تراها حيث تسوؤك ، وأحسن فاني لم أر شيئاً قط أشد طلباً ولا أسرع دركاً من حسنة محدثة لذنوب قديم (١) .

٦٦- ل : عن ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عميرة ، عن الصادق عليه السلام قال : من لم يبال ما قال وما قيل فيه فهو شرك شيطان ، ومن لم يبال أن يراه الناس مسيئاً فهو شرك شيطان ، ومن اغتاب أخاه المؤمن من غير ترة بينهما فهو شرك شيطان ، ومن شغف بمحبة الحرام وشهوة الزنا فهو شرك شيطان .

ثم قال عليه السلام : إن لولد الزنا علامات أحدها بغضا أهل البيت ، وثانيها أنه يحن إلى الحرام الذي خلق منه ، وثالثها الاستخفاف بالدن^٥ ، ورابعها سوء المحضر للناس ، ولا يسيء محضر إخوانه إلا من ولد على غير فراش أبيه ، أو حملت به أمه في حبسها (٢) .

٦٧- ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن محمد بن عيسى ، عن عباس بن هلال ، عن الرضا عليه السلام قال : المستتر بالحسنة تعدل سبعين حسنة ، والمذيع بالسيئة مخذول ، والمستتر بالسيئة مغفور له (٣) .

٦٨- ثو : عن أبيه ، عن الحميري^٦ ، عن أحمد بن محمد ، عن أبيه ، عن بكر بن صالح ، عن الحسن بن علي^٧ ، عن عبدالله بن إبراهيم ، عن جعفر الجعفري^٨ ، عن الصادق ، عن أبيه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أذنب ذنباً وهو ضاحك ، دخل

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٨٠ .

(٢) الخصال ج ١ ص ١٠٢ و تراه في المعاني ص ٤٠٠ .

(٣) ثواب الاعمال ص ١٦٢ .

النار و هو بالك (١) .

٦٩- نو: عن أبيه ، عن سعد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن ابن بكير ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من همّ بالسيئة فلا يعملها فإنه ربما عمل العبد السيئة فيراه الرب عز وجل فيقول: وعزتي و جلالتي لا أغفر له أبداً (٢) .

سن : أبي ، عن ابن فضال مثله (٣) .

٧٠- نو: عن ماجيلويه ، عن عمته ، عن الكوفي ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن عثمان ، عن خلف بن حماد ، عن ربعي ، عن الفضيل ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال : إذا أخذ القوم في معصية الله عز وجل فإن كانوا ركباً كانوا من خيل إبليس ، وإن كانوا رجالاً كانوا من رجالته (٤) .

سن : عن محمد بن علي ، عن محمد بن سنان مثله (٥) .

٧١- نو: عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الهيثم بن واقد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن الله عز وجل بعث نبياً إلى قومه فأوحى الله إليه قل لقومك : إنه ليس من أهل قرية ولا أهل بيت كانوا على طاعتي فأسابهم شرّاً فانتقلوا عما أحب إلي ما أكره ، إلا تحوّلوا لهم عما يحبّون إلى ما يكرهون (٦) .

سن : عن ابن محبوب مثله (٧) .

(١) ثواب الاعمال ص ٢٠١ .

(٢) ثواب الاعمال ص ٢١٦ .

(٣) المحاسن ص ١١٧ .

(٤) ثواب الاعمال ص ٢٢٦ .

(٥) المحاسن ص ١١٦ .

(٦) ثواب الاعمال ص ٢٢٦ .

(٧) المحاسن ص ١١٧ .

٧٢- ثو: عن سعد ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن بكر بن محمد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الشكَّ والمعصية في النار ، ليسا منّا ولا إلينا (١) .

٧٣- ف: عن أبي محمد عليه السلام قال : من الذُّنوب التي لا تغفر [قول الرجل] (٢): ليتني لم أواخذ إلاّ بهذا ، ثمّ قال عليه السلام : الاشرار في الناس أخفى من دبيب النمل على المسح الأسود في الليلة المظلمة (٣) .

٧٤- سن: عن محمد بن علي ، عن ابن فضال ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام : قال: إنّ الرجل ليزنّب الذنّب فيحرم صلاة الليل ، وإنّ عمل الشرّ أسرع في صاحبه من السكين في اللحم (٤) .

٧٥- سن: (٥) في رواية الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ الرجل ليزنّب الذنّب فيدرأ عنه الرزق ، وتلاهذه الآية « إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين » ولا يستننون » فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون » (٦) .

٧٦- سن: في رواية بكر بن محمد الأزدي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ المؤمن لينوي الذنّب فيحرم الرزق (٧) .

٧٧- سن: عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : سمعته يقول : مامن سنة أقلّ مطراً من سنة ولكن الله عزّ وجلّ يضعه حيث يشاء إنّ الله إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدره لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الثيابي والبحار والجبال

(١) ثواب الاعمال ص ٢٣١ .

(٢) زيادة أضعفها طبقاً لما مر تحت الرقم ٦٣ وما يأتي عن نسخة الغيبة للشيخ الطوسي .

(٣) تحف العقول ص ٤٨٧ ، ط الاسلامية ٥١٧ .

(٤-٥) المحاسن ص ١١٥ .

(٦) القلم : ١٩ .

(٧) المحاسن ص ١١٦ .

وإن الله ليعذب الجعَل في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي محلّتها لخطايا من بحضرتها ، وقد جعل الله له السبيل إلى مسلك سوى محلّة أهل المعاصي ، قال : ثمّ قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار (١) .

٧٨ - غط : عن سعد ، عن أبي هاشم الجعفري قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من الذنوب التي لا تغفر قول الرجل : ليتني لا أوأخذ إلاّ بهذا ، فقلت في نفسي : إنّ هذا لهو الدقيق ، ينبغي للرجل أن يتفقّد من أمره و من نفسه كلّ شيء ، فأقبل عليّ أبو عبد الله عليه السلام فقال : يا أبا هاشم صدقت فالزم ما حدثت به نفسك فإنّ الاشراك في الناس أخفى من ديب الذرّ على الصفا في الليلة الظلماء ، و من ديب الذرّ على المسح الأسود (٢) .

٧٩ - سن : عن عدّة من أصحابنا ، عن ابن أسباط ، عن عمّه يعقوب ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : من اجتراً على الله في المعصية ، و ارتكّب الكبائر فهو كافر ، و من نصب ديناً غير دين الله فهو مشرك (٣) .

٨٠ - سن : عن محمد بن عليّ ، عن عبد الرحمن بن محمد بن أبي هاشم ، عن عنبسة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله يحبّ العبد أن يطلب إليه في الجرم العظيم و يبغض العبد أن يستخفّ بالجرم اليسير (٤) .

٨١ - صح : عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : قال الله تبارك وتعالى : يا ابن آدم لا يغرّتك ذنوب الناس عن ذنبك ، و لانهمة الناس عن نعمة الله عليك ، و لا تقتنط الناس من رحمة الله تعالى و أنت ترجوها لنفسك (٥) .

(١) المحاسن ص ١١٦ .

(٢) غيبة الشيخ الطوسي ص ١٣٣ .

(٣) المحاسن ص ٢٠٩ .

(٤) المحاسن ص ٢٩٣ .

(٥) صحيفة الرضا ص ٤ .

٨٢ - شى : عن أبي بصير قال: سمعته يقول : «إن الذين آمنوا ثم كفروا ثم آمنوا ثم كفروا ثم ازدادوا كفراً» (١) من زعم أن الخمر حرام ثم شربها ، و من زعم أن الزنا حرام ثم زنى ، و من زعم أن الزكاة حق و لم يؤدّها (٢) .

٨٣ - م : قال رسول الله ﷺ : يا عباد الله احذروا الانهماك في المعاصي و التهاون بها فإن المعاصي تستولي الخذلان على صاحبها ، حتى توقعه في ردّ ولاية وصى رسول الله ﷺ و دفع نبوة نبي الله ، ولا تزال أيضاً بذلك حتى توقعه في دفع توحيد الله و الاتحاد في دين الله .

٨٤ - جا : عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن ابن معروف عن ابن مهزيار ، عن النضر ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن زيد الشحام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام قال : احذروا سطوات الله بالليل والنهار ، فقلت : وما سطوات الله ؟ قال : أخذه على المعاصي (٣) .
ين : النضر مثله .

٨٥ - جا : بهذا الاسناد ، عن ابن مهزيار ، عن ابن فضال ، عن عثمان بن عيسى ، عن سماعة قال: سمعته يقول : ما لكم تسوؤن رسول الله ﷺ فقال رجل : جعلت فداك وكيف نسوؤه ؟ قال : أَمَا تعلمون أن أعمالكم تعرض عليه ، فاذا رأى فيها معصية الله ساءه ذلك ، فلا تسوؤوا رسول الله ﷺ و سرّوه (٤) .
ين : عثمان بن عيسى مثله .

٨٦ - ختص : قال الباقر عليه السلام : «إن العبد ليسأل الحاجة من حوائج الدنيا فيكون من شأن الله قضاؤها إلى أجل قريب ، أو وقت بطيء ، فيذنّب العبد عند

(١) النساء : ١٣٧ .

(٢) تفسير المباشي ج ١ ص ٢٨١ .

(٣) أمالي المفيد ص ١١٧ .

(٤) أمالي المفيد ص ١٢٣ .

ذلك ذنباً فيقول الله للملك الموكل بحاجته : لا تنجز له حاجته و احرمه إيساها
فانه تعرض لسخطي واستوجب الحرمان مني (١) .

٨٧ - ختص : عن الصدوق ، عن أبيه ، عن ابن عامر ، عن عمه ، عن محمد بن
زياد ، عن ابن عميرة قال : قال الصادق عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى على عبده المؤمن
أربعين جنة ، فمتى أذنب ذنباً [كبيراً] رفع عنه جنة ، فاذا عاب أخاه المؤمن بشيء
يعلمه منه انكشفت تلك الجن من عنه ، ويبقى مهتوك السر ، فيفتضح في السماء على السنة
الملائكة ، وفي الأرض على السنة الناس ، ولا يرتكب ذنباً إلا ذكروه ، ويقول
الملائكة الموكلون به : يا ربنا قد بقي عبدك مهتوك السر ، و قد أمرتنا بحفظه
فيقول عز وجل : ملائكتي لو أردت بهذا العبد خيراً ما فضحته ، فارتفعوا أجنحتكم
عنه ، فوعزتي لا يؤل بعدها إلى خير أبداً (٢) .

٨٨ - ختص : عن أبي جعفر عليه السلام قال : ما من عبد مؤمن إلا وفي قلبه
نكتة بيضاء ، فان أذنب وثني خرج من تلك النكتة سواد ، فان تهادى في الذنوب
اتسع ذلك السواد حتى يغطي البياض فاذا غطي البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً
وهو قول الله «كلا» بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون » (٣) .

٨٩ - ين : عن بعض أصحابنا ، عن حنان بن سدير ، عن رجل يقال له
روزبه وكان من الزيدية ، عن الثمالي قال : قال أبو جعفر عليه السلام : ما من عبد يعمل
عملاً لا يرضاه الله إلا ستره الله عليه أو لا ، فاذا ثنى ستره الله عليه ، فاذا ثلث أهبط
الله ملكاً في صورة آدمي يقول للناس : فعل كذا وكذا .

٩٠ - ين : عن ابن محبوب ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال :
إن الله تبارك وتعالى أوحى إلى داود النبي عليه السلام أن ائت عبدي دانيال فقل له :
إنك عصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، فان أنت

(١) الاختصاص : ٣١ .

(٢) الاختصاص : ٢٢٠ .

(٣) الاختصاص : ٢٤٣ والاية في سورة المطففين : ١٤ .

عصيتني الرابعة لم أغفر لك ، قال : فأناه داود عليه السلام فقال له : يا دانيال إنني رسول الله إليك ، وهو يقول لك : إنك عصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، وعصيتني فغفرت لك ، فان أنت عصيتني الرابعة لم أغفر لك ، فقال له دانيال : قد بلغت يا نبي الله .

قال : فلما كان في السحر قام دانيال وناجي ربه فقال : يارب إن داود نبيك أخبرني عنك أنني قد عصيتك فغفرت لي ، وعصيتك فغفرت لي ، وعصيتك فغفرت لي وأخبرني عنك أنني إن عصيتك الرابعة لم تغفر لي ، فوعزت لك لأعصيتك ثم لأعصيتك ثم لأعصيتك إن لم تعصمني .

٩١ - محص : عن معاوية بن عمار قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام و قد كانت الريح حملت العمامة عن رأسي في البدو ، فقال : يا معاوية ! فقلت : لبسك جعلت فداك يا ابن رسول الله عليه السلام قال : حملت الريح العمامة عن رأسك ؟ قلت : نعم قال : هذا جزاء من أطعم الأعراب .

٩٢ - محص : عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام توقوا الذنوب ، فما من بليّة ولا نقص رزق إلا بذنب حتى الخدش والنكبة والمصيبة ، فان الله يقول : « وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير » (١) .

٩٣ - نوادر الراوندي : باسناده عن موسى بن جعفر ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله عليه السلام : إن الرجل ليجلس على باب الجنة مقدار عام بذنب واحد وإنه لينظر إلى أكوابه وأزواجه (٢) .

وبهذا الاسناد قال : قال رسول الله عليه السلام : للمؤمن اثنان وسبعون سترًا فإذا أذنب ذنباً انتهكت عنه ستر ، فان تاب ردّه الله إليه وسبعة معه ، وإن أبى إلاّ قدماً قدماً في المعاصي تهتكت عنه أستاره ، فان تاب ردّه الله إليه ومع كل ستر منها سبعة فان أبى إلاّ قدماً قدماً في المعاصي تهتكت أستاره وبقي بلاسترو أوحى الله تعالى إلى

ملائكته أن استروا عبيدي بأجنحتكم فإن بني آدم يغبرون ولا يغيثون ، وأنا أغير ولا أغير ، فإن أبي إلا قدماً قدماً في المعاصي شكت الملائكة إلى ربها ورفعت أجنحتها وقالت : يا رب إن عبدك هذا قد أقدرنا ممّا يأتي من الفواحش ما ظهر منها وما بطن ، قال : فيقول الله تعالى لهم : كفوا عنه أجنحتكم ، فلو عمل الخطيئة في سواد الليل أو في ضوء النهار أو في مفازة أو قعر بحر لأجراها الله تعالى على السنة الناس فاسألوا الله تعالى أن لا يهلك أستاذكم (١) .

و بهذا الاسناد قال : قال رسول الله ﷺ : إن إبليس رضي منكم بالمحقرات والذنوب الذي لا يغفر قول الرجل : لا وأخذ بهذا الذنب استصغاراً له (٢) .

٩٤- ما : عن جماعة ، عن أبي المفضل ، عن علي بن الحسين بن حمزة العلوي ، عن عمته علي بن حمزة ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه موسى ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما اختلج عرق ولا عثرت قدم إلا بما قدّمت أيديكم وما يغفوا الله عنه أكثر (٣) .

٩٥- ما : عن الغضائري ، عن التلعكبري ، عن محمد بن همام ، عن محمد بن علي بن الحسين الهمداني ، عن محمد بن خالد البرقي ، عن محمد بن سنان ، عن المفضل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى لم يجعل للمؤمن أجلاً في الموت يبقيه ما أحبّ البقاء ، فإذا علم أنّه سيأتي بما فيه بوار دينه قبضه إليه مكرهاً . قال محمد بن همام : فذكرت هذا الحديث لأحمد بن علي بن حمزة مولى الطالبين وكان راوية للحديث ، فحدثني عن الحسين بن أسد الطفاوي ، عن محمد ابن القاسم بن فضيل بن يسار ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من بموت بالذنوب أكثر ممّن يموت بالأجال ، ومن يعيش بالاحسان أكثر ممّن يعيش

(١) نوادر الراوندي ص ٦ .

(٢) نوادر الراوندي ص ١٧ .

(٣) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٨٣ .

بالأعمار (١) .

٩٦- نهج : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لو لم يتوعد الله على معصيته لكان يجب أن لا يعصى شكراً لنعمه (٢) .

و قال عليه السلام : ترك الذنب أهون من طلب التوبة (٣) .

و قال عليه السلام : اتقوا معاصي الله في الخلوات ، فإن الشاهد هو الحاكم (٤) .

و قال عليه السلام : أقل ما يلزمكم الله ألا تستعينوا بنعمه على معاصيه (٥) .

و قال عليه السلام : من العصمة تعدد المعاصي (٦) .

و قال عليه السلام : اذكروا انقطاع اللذات ، و بقاء التبعات (٧) .

و قال عليه السلام : أشد الذنوب ما استخف به صاحبه (٨) .

و قال عليه السلام : أيها الناس إن الدنيا تفرط المؤمن لها ، والمخلد إليها ، و لا تنفس بمن نافس فيها ، و تغلب من غلب عليها ، و أيم الله ما كان قوم قط في غضب نعمة من عيش فزال عنهم إلا بذنوب اجتروحوها ، لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد و لو أن الناس حين تنزل بهم النقم ، و تزول عنهم النعم ، فزعوا إلى ربهم بصدق من نيّاتهم ، و وله من قلوبهم ، لردّ عليهم كل شارد ، وأصلح لهم كل فاسد (٩) .

و قال عليه السلام : إن الله سبحانه لا يخفى عليه ما العباد مقترفون في ليلهم

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٣١١ ، وقد مر في ص ٣٥٤ أيضاً .

(٢) نهج البلاغة الرقم ٢٩٠ من الحكم .

(٣) نهج البلاغة الرقم ١٧٠ من الحكم .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٣٢٤ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٣٣٠ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ٣٤٥ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٤٣٣ من الحكم .

(٨) نهج البلاغة الرقم ٤٧٧ من الحكم .

(٩) نهج البلاغة الرقم ١٧٦ من الخطب .

و نهارهم ، لطف به خبراً ، وأحاط به علماً ، أعضاءكم شهوده ، وجوارحكم جنوده و ضمائركم عيونه ، و خلواتكم عيانه (١) .

٩٧- كنز الكراجكى : عن المفيد ، عن عمر بن محمد المعروف بابن الزيات عن علي بن مهرويه القزويني ، عن داود بن سليمان ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : يقول الله عز وجل : يا ابن آدم ما تنصني أتجنب إليك بالنعم ، وتبغض إلي بالمعاصي ، خيري إليك نازل ، وشركي إلي صاعد ، أفني كل يوم يأتيني عنك ملك كريم بعمل غير صالح ، يا ابن آدم لو سمعت وصفك من غيرك ، و أنت لا تدري من الموصوف لسارعت إلي مقتته (٢) .

و منه : قال الصادق عليه السلام : تأخير التوبة اغترار ، وطول التسويف حيرة والاعتلال على الله هلكة ، والاصرار على الذنب أمن لمكر الله ، و لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون .

٩٨- عدة الداعي : روي في زبور داود عليه السلام : يقول الله تعالى : يا ابن آدم تسألني وأمنعك لعلمي بما ينفعك ، ثم تلح علي بالمسألة فأعطيك ما سألت ، فتستعين به علي معصيتي ، فأهم بهتك سترك فتدعوني فأستر عليك ، فكم من جميل أصنع معك ، و كم من قبيح تصنع معي ، يوشك أن أغضب عليك غضبة لا أرضى بعدها أبداً .

و فيما أوحى الله إلي عيسى عليه السلام لا يغرنك المتمرد علي بالعصيان ، يا كل رزقي ، و يعبد غيري ، ثم يدعوني عند الكرب فأجيبه ، ثم يرجع إلي ما كان عليه فعلي يتمرد ؟ أم لسخطي يتعزز ؟ فبي حلفت لا أخذته أخذه ليس له منها منجا ، ولا دوني ملجأ ، أين يهرب من سمائي وأرضي (٣) .

(١) نهج البلاغة الرقم ١٩٧ من الخطب .

(٢) تراء في أمالي الطوسي ج ١ من ١٢٦ .

(٣) عدة الداعي ص ١٥٢ .

١٣٨

(باب)

﴿علل المصائب والمحن والامراض والذنوب التي توجب﴾

﴿غضب الله و سرعة العقوبة﴾

الايات : آل عمران : أولمّا أصابتكم مصيبةٌ قد أصبتم مثلها قلتم أنا

هذا قل هو من عند أنفسكم إنّ الله على كل شيء قدير ﴿ وما أصابكم يوم التقى
الجمعان فبأذن الله و ليعلم المؤمنين و ليعلم الَّذِينَ نافقوا (١) .الاعراف : و لقد أخذنا آل فرعون بالسنين و نقص من الثمرات لعلهم
يذكّرون (٢) .

و قال : و بلو ناهم بالحسنات والسيئات لعلهم يرجعون (٣) .

التوبة : أو لا يرون أنهم يفتنون في كل عام مرة أو مرتين ثم لا يتوبون
و لا هم يذكّرون (٤) .الرعد : و لا يزال الَّذِينَ كفروا تصيبهم بما صنعوا قارعةً أو تحلّ قريباً
من دارهم حتّى يأتي وعد الله إنّ الله لا يخلف الميعاد (٥) .الكهف : أمّا السفينة فكانت لمساكين يعملون في البحر فأردت أن أعيها وكان
ورائهم ملكٌ يأخذ كل سفينة غصباً ﴿ و أمّا الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن
يرهبهما طغياناً و كفراً فأردنا أن يبدلهما ربهما خيراً منه زكوةً و أقرب رحماً (٦) .

الانباء : و نبلوكم بالشرّ والخير فتنةً و إلينا ترجعون (٧) .

(١) آل عمران : ١٦٥-١٦٦ .

(٢) الاعراف : ١٣٠ .

(٣) الاعراف : ١٦٨ .

(٤) براءة : ١٢٦ .

(٥) الرعد : ٣١ .

(٦) الكهف : ٧٩-٨٠ .

(٧) الانبياء : ٣٥ .

وقال تعالى : أفلا يرون أنا تأتي الأرض ننقصها من أطرافها أفهم الغالبون (١).
 الروم : و إن تبصهم سيئة بما قدّمت أيديهم إذا هم يقنطون (٢) .
 وقال تعالى : ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم
 بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون (٣) .
 التنزيل : و لنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر لعلهم
 يرجعون (٤) .

جمعق : وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير * وما
 أنتم بمعجزين في الأرض و مالكم من دون الله من ولي ولا نصير (٥) .
 وقال : و إن تبصهم سيئة بما قدّمت أيديهم فإنّ الانسان كفور (٦) .

١- دعائم الاسلام : روي عن رسول الله ﷺ أنّه نزل في بعض أسفاره
 بأرض لا نبات بها فقال: اطلبوا لنا حطباً قالوا : يا رسول الله نحن كما ترى بأرض
 قرعاء ، فقال : افترقوا واطلبوا على ذلك ، فافترق الناس فجعل الرجل يأتي
 بالعودين والثلاثة و أكثر من ذلك كالخلال و نحوه ممّا تسفيه الريح حتّى صار
 بين يدي رسول الله ﷺ من ذلك كوم عظيم ، فقال : أردت أن أضرب لكم بهذا
 مثلاً : هكذا تجتمع الحسنات وهكذا تجتمع السيئات فرحم الله امرءاً نظر لنفسه .
 ٢- ك : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعن العدة ، عن أحمد بن محمد

جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام
 قال : قال رسول الله ﷺ : خمس إن أدركتموهنّ فتعوذوا بالله منهنّ : لم تظهر
 الفاحشة في قوم قط حتّى يعلنوها إلّا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن
 في أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلّا أخذوا بالسنين و شدّة
 المؤنة و جور السلطان ، و لم يمنعوا الزكاة إلّا منعوا القطر من السماء ، و لولا

(١) الانبياء : ٤٤ . (٢) الروم : ٣٦ .

(٣) الروم : ٤١ . (٤) التنزيل : ٢١ .

(٥) الشورى : ٣٠ - ٣١ . (٦) الشورى : ٤٨ .

البهايم لم يمتطروا ، و لم ينقضوا عهد الله و عهد رسوله إلا سَلَطَ الله عليهم عدوهم و أخذوا بعض ما في أيديهم ، و لم يحكموا بغير ما أنزل الله إلا جعل الله بأسهم بينهم (١) .

بيان : « خمس » مبتدأ مع تنكيره مثل كوكب انقضت الساعة ، والجملة الشرطية خبره أو خمس فاعل فعل محذوف أي تكون خمس ، والفاحشة الزنا ، و في القاموس السنة الجذب والقحط والأرض المجذبة ، والجمع سنون ، و في النهاية السنة الجذب ، يقال : أخذتهم السنة إذا أُجذبوا و أُقحطوا ، والمؤنة القوت ، و شدة المؤنة ضيقها ، و عسر تحصيلها .

و قيل : يترتب على كل واحد منها عقوبة تناسبه ، فإن الأول لما كان فيه تضييع آلة النسل ، ناسبه الطاعون الموجب لانتقطاعه ، والثاني لما كان القصد فيه زيادة المعيشة ناسبه القحط و شدة المؤنة وجور السلطان بأخذ المال وغيره ، والثالث لما كان فيه منع ما أعطاه الله بتوسط الماء ناسبه منع نزول المطر من السماء ، والرابع لما كان فيه ترك العدل والحاكم العادل ناسبه تسلط العدو و أخذ الأموال ، والخامس لما كان فيه رفض الشريعة و ترك القوانين العدلية ناسبه وقوع الظلم بينهم و غلبة بعضهم على بعض .

و أقول : يمكن أن يقال : لما كان في الأول مظنة تكثير النسل ، عاملهم الله بخلافه ، و في الثالث لما كان غرضهم توفير المال منع الله القطر ليضيق عليهم ، وأشار بقوله : « و لو لا البهائم لم يمتطروا » إلى أن البهايم لعدم صدور المعصية منهم وعدم تكليفهم استحقاقهم للرحمة أكثر من الكفرة ، و أرباب الذنوب والمعاصي ، كما دلت عليه قصة النملة ، واستسقاؤها و قولها : اللهم لا تؤاخذنا بذنوب بني آدم ، ويؤمى إليه قوله تعالى : « بل هم أضل سبيلاً » (٢) .

والمراد بنقض عهد الله و عهد رسوله نقض الأمان والذمة التي أمر الله برعايتها والوفاء بها ، و إذا خفرت الذمة أدل لأهل الشرك من أهل الاسلام ، وهو الظاهر

من الخبر الآتي أيضاً ، و قيل : هو نقض العهد بنصرة الامام الحق واتباعه في جميع الأمور ، والأوّل أظهر .

ولما كان هذا القدر للغلبة على الخصم بالحيلة والمكر يعاملهم الله بما يخالف غرضهم ، فيجعل بأسهم بينهم ، في القاموس البأس العذاب والشدة في الحرب ، أي جعل عذابهم و حربهم بينهم يتسلط بعضهم على بعض ، و يتغالبون و يتحاربون ، ولا ينتصف بعضهم من بعض ، و ترتب هذا على الجور في الحكم ظاهر ، و يحتمل أن يكون السبب أنهم إذا جاروا في الحكم و حكموا للظالم على المظلوم تسلط الله على الظالم ظالماً آخر يغلبه ، فيصير بأسهم و حربهم بينهم ، و هذا أيضاً مجرب .

٣-٤ : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، والعدة ، عن أحمد بن محمد جميعاً عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : وجدنا في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا ظهر الزنا من بعدي كثر موت الفجأة ، و إذا طفق المكيال والميزان أخذهم الله بالسنين والنقص ، و إذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلها ، و إذا جاروا في الأحكام تعاونوا على الظلم والعدوان ، و إذا نقضوا العهد سلط الله عليهم عدوهم ، و إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار ، و إذا لم يأمرُوا بالمعروف و لم ينهوا عن المنكر ، و لم يتبعوا الأ خير من أهل بيتي ، سلط الله عليهم شرارهم ، فیدعو خيارهم فلا يستجاب لهم (١) .

بيان : « في كتاب رسول الله صلى الله عليه وآله » صدر هذا الحديث في كتاب نكاح الكافي (٢) وفيه « في كتاب علي عليه السلام » وهو أظهر ، ولا تنافي بينهما لأن مملي الكتاب رسول الله صلى الله عليه وآله وال كاتب علي عليه السلام ، فيجوز نسبته إلى كل منهما ، و على تقدير المغايرة يمكن وجدانه فيهما ، و في المصباح فجأت الرجل أفجأؤه مهموز من باب تعب و في لغة بفتحين جئته بغثة والاسم الفجاءة بالضم والمد و في لغة وزان تمرة وفجأه

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٧٤ .

(٢) الكافي ج ٥ ص ٥٤١ و سيأتي ما يؤيده تحت الرقم ٦ .

الأمر مهموز من بابي تب ونفع أيضاً وفاجأ مفاجأة أي عاجله ، و قال : الطفيف مثل القليل وزناً ومعنى ، و منه قيل تطفيف المكيال والميزان ، و قد طفقه ، و هو مطفف ، إذا كالأو وزن و لم يوف انتهى .

و أقول : قال تعالى : « ويل للمطففين » الذين إذا اكنالوا على الناس يستوفون و إذا كالوهم أو وزنهم يخسرون ، قال البيضاوي : التطفيف البخس في الكيل والوزن لأن ما يبخص طفيف ، أي حقير ، و في الحديث خمس بخمس : ما نقض العهد قوم إلا سلب الله عليهم عدوهم ، و ما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر ، و ما ظهر فيهم الفاحشة إلا فشا فيهم الموت ، و لا طفقوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين ، و لا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر ، و قال : « على الناس » أي منهم « يستوفون » أي يأخذون حقوقهم وافية « و إذا كالوهم أو وزنهم » أي كالوا للناس و وزنوا لهم (١) .

و المراد بالنقص نقص ريع الأرض من الثمرات والحبوب كما قال سبحانه : « و لقد أخذنا آل فرعون بالسنين و نقص من الثمرات لعلهم يذكرون » (٢) « منعت الأرض » على بناء المعلوم ، فيكون المفعول الأول محذوفاً أي منعت الأرض الناس بركنها ، أو المجهول ، فيكون الفاعل هو الله تعالى والجور نقيض العدل و هذه الفقرة تحتل وجهين :

الأول أن الجور في الحكم و ترك العدل هو معاونة للظالم على المظلوم فلا يكون على سياق سائر الفقرات ، وكأن النكته فيه أن سوء أثره و هو الاختلال في نظام العالم لما كان ظاهراً أكتفى بتوضيح أصل الفعل ، و إظهار قبجه .

الثاني أن يكون المراد أنه تعالى بسبب هذا الفعل يمنع اللطف عنهم فيتعاونون على الظلم والعدوان ، حتى يصل ضرره إلى الحاكم والظالم أيضاً كما قال ﷺ في الخبر السابق : « جعل الله بأسهم بينهم » والظاهر أن المراد بالعهد

المعاهدة مع الكفار كما عرفت ، و يحتمل التعميم ، و كون قطع الأرحام سبباً لجعل الأموال في أيدي الأشرار مجرباً و له أسباب باطنة وظاهرة ، فعمدة الباطنة قطع لطف الله تعالى عنهم ، و من الظاهرة أنهم لا يتعاونون في دفع الظلم ، فينسلط عليهم الأشرار ، و يأخذون الأموال منهم ، ومنها أنهم يدلون بأموالهم إلى الحكام الجائرين لغلبة بعضهم على بعض ، فينتقل أموالهم إليهم .

« و إذا لم يأمرؤا بالمعروف » قيل : يحتمل ترتب التسليط على ترك كل واحد منهما أو تركهما معاً ، و أقول : الثاني أظهر مع أن كلاً منهما يستلزم الآخر فإن ترك كل معروف منكر ، و ترك كل منكر معروف ، والمراد بالخيار الفاعلون للمعروف الأمرؤن به ، و التاركون للمنكر الناهون عنه ، و عدم استجابة دعائهم لاستحكام الغضب و بلوغه حد الحتم والابرام ، ألا يرى أنه لم تقبل شفاعة خليل الرحمن ﷺ لقوم لوط ؟ و يحتمل أن يكون المراد بالخيار الذين لم يتركوا المعروف و لم يتركوا المنكر لكنهم لم يأمرؤا و لم ينهؤا . فعدم استجابة دعائهم لذلك كأصحاب السبت فإن العذاب نزل على المعتدين و الذين لم ينهؤا معاً ، و عدم استجابة دعاء المؤمنين لظهور القائم ﷺ يحتمل الوجهين .

و اعلم أن عمدة ترك النهي عن المنكر في هذه الأمة ما صدر عنهم بعد الرسول صلى الله عليه وآله في مداينة خلفاء الجور ، و عدم اتباع أئمة الحق عليهم فتسلط عليهم خلفاء الجور من التيمي و العدوي و بني أمية و بني العباس ، و سائر الملوك الجائرين ، فكانوا يدعون و يتضرعون فلا يستجاب لهم ، و ربما يخص الخبر بذلك لقوله : « و لم يتبعوا الأخيار من أهل بيتي ، و النعميم أولى .

٤- ب : عن هارون ، عن ابن زياد ، عن جعفر ، عن أبيه ﷺ قال : إن الله تبارك و تعالى أنزل كتاباً من كتبه على نبي من أنبيائه ، و فيه أنه سيكون خلق من خلقي يلحسون الدنيا بالدُّنْيَا ، يلبسون مسوك الضأن على قلوب كقلوب الذئاب أشد مرارة من الصبر ، ألسنتهم أحلا من العسل ، و أعمالهم الباطنة أتنن من الجيف أفبي يفترون ؟ أم إيتاي يخدعون ؟ أم علي يتجبرون ؟ فبعضتي حلفت لأبتعن

لهم الفتنه تطأ في خطامها حتى تبلغ أطراف الأرض يترك الحكيم فيها حيران (١) .

٥- لى : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن مالك ابن عطية ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أما إنه ليس من سنة أقر مطراً من سنة ، ولكن الله يضعه حيث يشاء ، إن الله جل جلاله إذا عمل قوم بالمعاصي صرف عنهم ما كان قدّر لهم من المطر في تلك السنة إلى غيرهم ، و إلى الفياضي والبحار والجبال ، و إن الله ليعذب الجمل في جحرها بحبس المطر عن الأرض التي هي بمحلّتها لخطايا من بحضرتها و قد جعل الله لها السبيل إلى مسلك سوى محلّة أهل المعاصي قال : ثم قال أبو جعفر عليه السلام : فاعتبروا يا أولي الأبصار . ثم قال : وجدنا في كتاب علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إذا ظهر الزنا كثر موت الفجأة ، و إذا طفق المكيال أخذهم الله بالسنين والنقص ، و إذا منعوا الزكاة منعت الأرض بركتها من الزرع والثمار والمعادن كلّها ، و إذا جاروا في الأحكام تعاونوا على الظلم والعدوان ، و إذا نقضوا العهد سلط الله عليهم عدوهم و إذا قطعوا الأرحام جعلت الأموال في أيدي الأشرار ، و إذا لم يأمرؤا بمعروف و لم ينهؤا عن منكر و لم يتبعوا الأخيار من أهل بيتي سلط الله عليهم شرارهم فيدعوا عند ذلك خيارهم فلا يستجاب لهم (٢) .

٦- ما : عن المفيد ، عن أحمد بن الوليد ، عن أبيه ، عن الصفار ، عن محمد ابن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن عطية ، عن الثمالي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : وجدت في كتاب علي بن أبي طالب عليه السلام إلى آخر ما مر (٣) .
ع : عن ابن المتوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن ابن محبوب عن ابن عطية ، عن الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام من قوله : وجدنا في كتاب علي

(١) قرب الاسناد : ٢٢ .

(٢) أمالي الصدوق : ١٨٥ .

(٣) أمالي الطوسي ج ١ ص ٢١٤ .

عليه السلام إلى آخر الخبر (١) .

ثو : عن ابن المتوكل ، عن الحميري ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب مثله (٢) .

٧- جا (٣) ما : المفيد ، عن عمر بن محمد الزيات ، عن عبدالله بن جعفر عن مسعر بن يحيى ، عن شريك بن عبدالله ، عن أبي إسحاق الهمداني ، عن أبيه عن أمير المؤمنين عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ثلاثة من الذنوب تعجل عقوبتها ولا تؤخر إلى الآخرة : عقوق الوالدين ، والبغي على الناس ، وكفر الاحسان (٤) .

٨- جا (٥) ما : المفيد ، عن ابن قولويه ، عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى عن الحسين بن سعيد ، عن ياسر ، عن الرضا عليه السلام قال : إذا كذب الولاة حبس المطر ، وإذا جار السلطان هانت الدولة ، وإذا حبست الزكاة ماتت المواشي (٦) .

٩- ما : عن حمويه - عن أبي الحسين ، عن أبي خليفة ، عن أبي الوليد وأبي كثير معاً ، عن شعبة ، عن الحكم ، عن الحسن بن مسلم ، عن ابن عباس قال : ما ظهر البغي قط في قوم إلا ظهر فيهم الموتان ، ولا ظهر البخس في الميزان [إلا ظهر فيهم الخسران] والفقر - قال أبو خليفة : عن أبي كثير إلا ابتلوا بالسنة - ولا ظهر نقض العهد في قوم إلا أدبل عليهم عدوهم (٧) .

١٠- ل : عن العطار ، عن سعد ، عن أحمد بن الحسين بن سعيد ، عن الحسن

ابن الحصين ، عن موسى بن القاسم ، عن صفوان بن يحيى ، عن عبدالله بن بكير

(١) علل الشرائع ج ٢ ص ٢٧١ .

(٢) ثواب الاعمال : ٢٢٥ .

(٣) مجالس المفيد : ١٤٨ .

(٤) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٣ .

(٥) مجالس المفيد : ١٩١ .

(٦) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٧ .

(٧) أمالي الطوسي ج ٢ ص ١٧ .

عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أربعة أسرع شيء عقوبة : رجل أحسنت إليه و يكافيك بالاحسان إليه إساءة ، و رجل لا تبغي عليه و هو يبغي عليك ، و رجل عاهدته على أمر فمن أمرك الوفاء له و من أمره الغدر بك ، و رجل يصل قرابته و يقطعونه (١) .

جا : عن الجعابي ، عن الحسن بن عمر بن الحسن ، عن جعفر بن محمد بن مروان ، عن محمد بن إسماعيل الهاشمي ، عن عبدالمؤمن ، عن محمد بن علي بن الحسين عليه السلام عن جابر الأنصاري ، عن النبي صلى الله عليه وآله مثله و فيه : و رجل تصل قرابته فيقطعك (٢) .

كتاب الغايات : عن أبي عبد الله ، عن آباءه عليهم السلام قال : أربع هن أسرع الأشياء عقوبة و ذكر مثله مع أدنى تغيير في بعض ألفاظه .

ل : في وصية النبي صلى الله عليه وآله إلى علي عليه السلام مثله و زاد في آخره ثم قال صلى الله عليه وآله : يا علي من استولى عليه الضجر رحلت عنه الراحة (٣) .

١١- ع : ابن مسرور ، عن ابن عامر ، عن المعلی ، عن العباس بن العلا عن مجاهد ، عن أبيه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الذنوب التي تغير النعم البغي والذنوب التي تورث الندم القتل ، والتي تنزل النقم الظلم ، والتي تهتك الستور شرب الخمر ، والتي تجبس الرزق الزنا ، والتي تعجل الفناء قطيعة الرحم ، والتي ترد الدعاء وتظلم الهواء عقوب الوالدين (٤) .

مع : عن أبيه ، عن سعد ، عن المعلی مثله (٥) .

(١) الخصال ج ١ ص ١٠٩ .

(٢) مجالس المفيد : ١٠٦ .

(٣) الخصال ج ١ ص ١١٠ .

(٤) علل الشرايع ج ٢ ص ٢٧١ .

(٥) معاني الاخبار : ٢٦٩ .

ختص : عنه عليه السلام مثله (١) .

١٢ - مع : عن القطن ، عن ابن زكريا ، عن ابن حبيب ، عن ابن بهلول عن أبيه ، عن عبدالله بن الفضل ، عن أبيه ، عن أبي خالد الكابلي قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول : الذنوب التي تغير النعم البغي على الناس ، والزوال عن العادة في الخير واصطناع المعروف ، وكفران النعم ، وترك الشكر ، قال الله عز وجل « إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » (٢) والذنوب التي تورث الذم قتل النفس التي حرم الله قال الله تعالى (٣) في قصة قابيل حين قتل أخاه هابيل فعجز عن دفنه « فأصبح من التادمين » (٤) وترك صلة القرابة حتى يستغنوا ، وترك الصلاة حتى يخرج وقتها ، وترك الوصية ، ورد المظالم ، ومنع الزكاة ، حتى يحضر الموت ، وينفلق اللسان .

والذنوب التي تنزل النقم عصيان العارف بالبغي ، والتناول على الناس والاستهزاء بهم ، والسخرية منهم ، والذنوب التي تدفع القسم إظهار الافتقار ، والنوم عن العنمة ، وعن صلاة الغداة ، واستحقار النعم ، وشكوى المعبود عز وجل .

والذنوب التي تهتك العصم شرب الخمر ، واللعب بالقمار ، وتعاطي ما يضحك الناس من اللغو والمزاح ، وذكر عيوب الناس ، ومجالسة أهل الريب ، والذنوب التي تنزل البلاء ترك إغاثة الملهوف ، وترك معاونة المظلوم ، وتضييع الأمر بالمعروف ، والنهي عن المنكر ، والذنوب التي تدل الأعداء المجاهرة بالظلم وإعلان الفجور ، وإباحة المحظور ، وعصيان الأخيار ، والانطباع (٥) للأشرار .

والذنوب التي تعجل الفناء قطيعة الرحم ، واليمين الفاجرة ، والأقوال الكاذبة ، والزنا ، وسد طريق المسلمين ، وادعاء الإمامة بغير حق ، والذنوب التي

(١) الاختصاص : ٢٣٨ .

(٢) الرعد : ١٢ .

(٣) زاد في المصدر : قال الله تعالى : « ولا تقتلوا النفس التي حرم الله » .

(٤) يعني الانتقاد .

(٥) المائدة : ٣٤ .

تقطع الرجاء اليأس من روح الله ، والقنوط من رحمة الله ، والنقة بغير الله ، والتكذيب بوعده الله عز وجل .

والذنوب التي تظلم الهوا السحر والكهانة ، والإيمان بالنجوم ، والتكذيب بالقدر ، وعقوق الوالدين ، والذنوب التي تكشف الغطاء الاستدانة بغير نية الأداء والاسراف في الثقة على الباطل ، والبخل على الأهل والولد وذوي الأرحام ، وسوء الخلق ، وقلة الصبر ، واستعمال الضجر والكسل ، والاستهانة بأهل الدين .

والذنوب التي ترد الدعاء سوء النية ، وخبث السريرة ، والتفاق مع الإخوان وترك التصديق بالإجابة ، وتأخير الصلوات المفروضات حتى تذهب أوقاتها ، وترك التقرب إلى الله عز وجل بالبر والصدقة ، واستعمال البذاء والفحش في القول والذنوب التي تحبس غيث السماء جور الحكام في القضا ، وشهادة الزور ، وكنمان الشهادة ، ومنع الزكاة والقرض والماعون ، وقساوة القلب على أهل الفقر والفاقة وظلم اليتيم والأرملة ، وانتهاز السائل وردّه بالليل (١) .

١٣ - نو : أبي ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن البرنظي ، عن أبان الأحمري عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : خمس إذا أدركتموها فتعوتوا ذوا بالله جل وعز منهن : لم تظهر الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة المؤنة وجور السلطان ، ولم يمنعوا الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ، ولولا البهائم لم يمطروا ، ولم ينقضوا عهد الله عز وجل وعهد رسوله إلا سلب الله عليهم عدوهم فأخذوا بعض ما في أيديهم ، ولم يحكموا بغير ما أنزل الله إلا جعل بأسهم بينهم (٢) .

١٤ - دعوات الراوندي : سمع ابن الكوا أمير المؤمنين عليه السلام يقول : أعوذ بالله من الذنوب التي تعجل الفناء ، فقال : أيكون ذنب يعجل الفناء ؟ فقال : نعم

(١) معاني الاخبار : ٢٧٠ .

(٢) ثواب الاعمال : ٢٢٦ .

قطعية الرحم ، إن أهل بيت يكونون أتقاء ، فيقطع بعضهم بعضاً فيحرمهم الله
و إن أهل بيت يكونون فجرة فيتواسون فيرزقهم الله .

و قال النبي ﷺ : خمس إن أدر كتموها فتعوت ذوا بالله منهن : لم تظهر
الفاحشة في قوم قط حتى يعلنوها إلا ظهر فيهم الطاعون والأوجاع التي لم تكن في
أسلافهم الذين مضوا ، ولم ينقصوا المكيال والميزان إلا أخذوا بالسنين وشدة
المؤنة وجور السلطان ، ولم يمنعوا الزكاة إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم
يمطروا ، ولم ينقصوا عهد الله وعهد رسوله إلا سلب الله عليهم عدوهم فآخذوا بعض
ما في أيديهم ، ولم يحكموا بغير ما أنزل الله إلا جعل بأسهم بينهم .

١٤ - عدة الداعي : روى ابن مسعود عن النبي ﷺ : أنه قال: اتقوا
الذنوب فانها ممحقة للخيرات ، إن العبد ليزن الذنب فينسى به العلم الذي كان قد
علمه ، وإن العبد ليزن الذنب فيمنع به من قيام الليل ، وإن العبد ليزن الذنب فيحرم
به الرزق ، و قد كان هنيئاً له ، ثم تلاه : إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة ، إلى
آخر الآيات (١) .

١٣٩

﴿باب﴾

﴿الاملاء والامهال على الكفار والفجار، والاستدراج والافتتان﴾

﴿ زائداً على ما مر في كتاب العدل ومن يرحم الله ﴾

﴿ بهم على أهل المعاصي ﴾

الآيات : آل عمران : ولا تحسبن الذين كفروا أنما نملي لهم خير
لأنفسهم إنما نملي لهم ليزدادوا إثماً ولهم عذاب مهين ﴿ وما كان الله ليزن المؤمنين .
على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من الطيب ﴾ (٢) .

(١) عدة الداعي : ١٥١ ، والآيات في سورة القلم : ١٧ - ١٩ .

(٢) آل عمران : ١٧٨ - ١٧٩ .

وقال سبحانه : لا يفرّثك تقلّب الذين كفروا في البلاد ۚ متاع قليل ثمّ ماؤيهم جهنّم وبئس المهاد (١) .

المائدة : و حسبوا أنّ لا تكون فتنة فعموا و صمّوا ثمّ تاب الله عليهم ثمّ عموا و صمّوا كثير منهم والله بصير بما يعملون (٢) .

الانعام : فلمّا نسوا ما ذكّروا به فتحنا عليهم أبواب كلّ شيء حتّى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون (٣) .

الاعراف : و ما أرسلنا في قرية من نبيّ إلّا أخذنا أهلها بالبأساء والضراء لعلّهم يضّرّعون ۚ ثمّ بدلّنا مكان السيئة الحسنة حتّى عفوا و قالوا قدّمس آباءنا الضراء والسرراء فأخذناهم بغتة وهم لا يشعرون (٤) .

التوبة : فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنّما يريد الله ليعدّ بهم بهاء في الحياة الدّنيا و تزهق أنفسهم وهم كافرون (٥) .

يونس : ولو يعجل الله للنّاس الشرّ استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم فنذر الذين لا يرجون لقاءنا في طغيانهم يعمهون (٦) .

و قال تعالى : ولولا كلمة سبقت من ربّك لقضى بينهم فيما فيه يختلفون (٧) .

هود : و أمّم سمنّتهم ثمّ يمسمهم منّا عذاب أليم (٨) .

الرعد : ولقد استهزئ برسل من قبلك فأمليت للذين كفروا ثمّ أخذتهم فكيف كان عقاب (٩) .

الحجر . ذرهم يأكلوا ويتمتعوا ويلههم الأمل فسوف يعلمون (١٠) .

النحل : و لو يؤاخذ الله النّاس بظلمهم ما ترك عليها من دابة ولكن

(١) آل عمران : ١٩٦ - ١٩٧ .

(٢) المائدة : ٧١ . (٣) الانعام : ٤٤ .

(٤) الاعراف : ٩٤ - ٩٥ . (٥) براءة : ٨٥ .

(٦) يونس : ١١ . (٧) يونس : ١٩ .

(٨) هود : ٤٨ . (٩) الرعد : ٣٢ . (١٠) الحجر : ٣ .

يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (١) .
الكهف : وربك الغفور ذو الرحمة لو يؤاخذهم بما كسبوا لعجل لهم العذاب
بل لهم موعد لن يجدوا من دونه موئلاً (٢) .

مريم : فلا تعجل عليهم إنما نعد لهم عداً (٣) .
طه : و لولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاماً وأجل مسمى (٤) .
الانبياء : بل متعنا هؤلاء و آباءهم حتى طال عليهم العمر (٥) .
و قال تعالى : و إن أدري لعله فتنة لكم و منع إلى حين (٦) .
الحج : فأملت للكافرين ثم أخذتهم فكيف كان نكير- إلى قوله تعالى :
و كآين من قرية أملت لها وهي ظالمة ثم أخذتها و إلى المصير (٧) .
المؤمنون : فذرهم في غمرتهم حتى حين ؕ أيحسبون أننا نمدهم به من مال
و بنين نسارع لهم في الخيرات بل لا يشعرون (٨) .
الفرقان : و لكن متعهم و آباءهم حتى نسوا الذكر و كانوا قوماً
بوراً (٩) .

الشعراء : أتركون فيما هيئنا آمين ؕ في جنات و عيون ؕ و زروع
و نخل ظلها هضيم ؕ و تحتون من الجبال بيوتاً فارحين ؕ فاتقوا الله و أطيعون (١٠) .
و قال تعالى : أفرأيت إن متعناهم سنين ؕ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ؕ ما
أعنى عنهم ما كانوا يمتعون (١١) .

العنكبوت : و لولا أجل مسمى لجاءهم العذاب و ليأتينهم بغتة و هم

(١) النحل : ٦١ .

(٣) مريم : ٨٤ .

(٢) الكهف : ٥٨ .

(٥) الانبياء : ٤٤ .

(٤) طه : ١٢٩ .

(٧) الحج : ٤٤ - ٤٨ .

(٦) الانبياء : ١١١ .

(٩) الفرقان : ١٨ .

(٨) المؤمنون : ٥٤ - ٥٥ .

(١١) الشعراء : ٢٠٧ - ٢٠٥ .

(١٠) الشعراء : ١٤٦ - ١٥٠ .

لا يشعرون (١) .

لقمان : تمتعهم قليلاً ثم نضطرهم إلى عذاب غليظ (٢) .

فاطر : و لو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا ما ترك على ظهرها من دابة ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى فاذا جاء أجلهم فان الله كان بعباده بصيراً (٣) .

يس : و إن نشأ نفرقهم فلا صريح لهم و لا هم ينقذون ❖ إلا رحمة منّا و متاعاً إلى حين (٤) .

المؤمن : فلا يغرك تقلّبهم في البلاد ❖ كذّبت قبلهم قوم نوح و الأحزاب من بعدهم و همّت كل أمة برسولهم ليأخذوه و جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فأخذتهم فكيف كان عقاب (٥) .

السجدة : و لو لا كلمة سبقت من ربك لقضى بينهم (٦) .

جمعق : و لو لا كلمة الفصل لقضى بينهم (٧) .

الزخرف : بل تمتعت هؤلاء و آبائهم حتى جائهم الحق و رسول مبین (٨) .

الفتح : لو تزيّلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذاباً أليماً (٩) .

الذاريات : و في ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين ❖ فعتوا عن أمر ربّهم فأخذتهم الصّاعقة و هم ينظرون (١٠) .

القلم : فذرني و من يكذب بهذا الحديث ❖ سنستدرجهم من حيث لا يعلمون ❖ و أملي لهم إن كيدي متين (١١) .

المدثر : ذرني و من خلقت وحيداً ❖ و جعلت له مالا ممدوداً ❖ و بنين

(٢) لقمان : ٢٤ .

(١) العنكبوت : ٥٣ .

(٤) يس : ٢٣ - ٢٤ .

(٣) فاطر : ٤٥ .

(٦) السجدة : ٢٥ .

(٥) المؤمن : ٤ - ٥ .

(٨) الزخرف : ٢٩ .

(٧) الشورى : ٢١ .

(١٠) الذاريات : ٢٣ - ٢٤ .

(٩) الفتح : ٢٥ .

(١١) القلم : ٢٤ - ٢٥ .

شهوداً ۞ ومهدت له تمهيداً ۞ ثم ۞ يطمع أن أزيد ۞ كلاً ۞ إنه كان لا يأتنا عنيداً (١).
المرسلات : كلوا وتمتعوا قليلاً ۞ إنكم مجرمون (٢) .

الطارق : إنهم يكيّدون كيداً وأكيد كيداً فمهلّ الكافرين أمهلهم رويداً (٣).

١- لى : عن ماجيلويه ، عن عمه ، عن البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان عن إبراهيم بن زياد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى أهبط ملكاً إلى الأرض فلبث فيها دهرأ طويلاً ثم ۞ عرج إلى السماء فقلل له : ما رأيت ؟ قال : رأيت عجائب كثيرة ، وأعجب ما رأيت أنني رأيت عبداً متقلّباً في نعمتك ، يأكل رزقك ، ويدّعي الربوبية ، فعجبت من جرئته عليك ومن حلمك عنه ، فقال الله جلّ جلاله : فمن حلمي عجبت ؟ قال : نعم ، قال : قد أمهلته أربعمئة سنة لا يضرب عليه عرق ، ولا يريد من الدنيا شيئاً إلا ۞ ناله ، ولا يتغيّر عليه فيها مطعم ولا مشرب (٤) .

٢- ل : عن ابن الوليد ، عن محمد العطار وأحمد بن إدريس معاً ، عن ابن عيسى عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن مصعب قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن الله عزّ وجلّ في كلّ يوم وليلة ملكاً ينادي : مهلاً مهلاً عباد الله عن معاصي الله فلولاً بهائم رتّع ، وصبية رضع ، وشيوخ ركع ، لصبّ عليكم العذاب صباً ترضون به رضا (٥) .

٣- ع : الفامي ، عن محمد الحميري ، عن أبيه ، عن هارون ، عن ابن صدقة عن الصادق عليه السلام عن آبائه عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال : إن الله عزّ وجلّ إذا رأى أهل قرية قد أسرفوا في المعاصي ، وفيها ثلاث نفر من المؤمنين ناداهم جلّ جلاله

(١) المدثر : ١١ - ١٦ .

(٢) المرسلات : ٤٦ .

(٣) الطارق : ١٥ - ١٧ .

(٤) لا يوجد في الامالي .

(٥) الخصال ج ١ ص ٦٢ .

وتقدست أسماؤه : يا أهل مدينتي لولا ما فيكم من المؤمنين المتحابين بجلالي العامين بصلاتهم أرضي ومساجدي ، المستغفرين بالأسحار خوفاً مني ، لأنزلت بكم عذابي ثم لا بالي (١) .

ع : عن أبيه ، عن الحميري مثله (٢) .

٣- ع : أبي ، عن محمد الطار ، عن العمركي . عن علي بن جعفر عن أخيه ، عن أبيه ، عن علي بن أبي طالب قال : إن الله عز وجل إذا أراد أن يصيب أهل الأرض بعذاب قال : لولا الذين يتحاضون بجلالي ، ويعمرون مساجدي ويستغفرون بالأسحار لأنزلت عذابي (٣) .

ثو : عن أبيه ، عن علي بن الحسن الكوفي ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليه السلام مثله (٤) .

٥- ع : ابن المنوكل ، عن السعد آبادي ، عن البرقي ، عن علي بن الحكم عن ابن عميرة ، عن ابن طريف ، عن ابن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إن الله عز وجل ليهم بعذاب أهل الأرض جميعاً حتى لا يريد أن يحاشي منهم أحداً إذا عملوا بالمعاصي ، واجترحوا السيئات ، فإذا نظر إلى الشيب ناقلهم أقدامهم إلى الصلوات والولدان يتعلمون القرآن رحمهم وأختر عنهم ذلك (٥) .

٦- شي : عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله يدفع بمن يصلي من شيعتنا عمن لا يصلي من شيعتنا ، ولو أجمعوا على ترك الصلاة لهلكوا وإن الله يدفع بمن يصوم منهم عمن لا يصوم من شيعتنا ، ولو أجمعوا على ترك الصيام لهلكوا ، وإن الله يدفع بمن يزكي من شيعتنا عمن لا يزكي منهم ، ولو اجتمعوا

(١) علل الفرائع ج ١ ص ٢٣٤ .

(٢) علل الفرائع ج ٢ ص ٢٠٩ .

(٣) علل الفرائع ج ١ ص ٢٠٨ .

(٤) ثواب الاعمال : ١٦١ .

(٥) علل الفرائع ج ٢ ص ٢٠٨ .

على ترك الزكاة لهلكوا ، وإن الله ليدفع بمن يحج من شيعتنا عمن لا يحج منهم ولو اجتمعوا على ترك الحج لهلكوا ، وهو قول الله تعالى : « ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين » (١) فوالله ما أنزلت إلا فيكم ، ولا عنى بها غيركم (٢) .

٧- ختص : من ربهى ، من عمر بن يزيد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ما عذب الله قرية فيها سبعة من المؤمنين (٣) .
٨- نهج : قال عليه السلام : يا ابن آدم إذا رأيت ربك سبحانه يتابع عليك نعمه و أنت تعصيه فاحذره (٤) .

و قال عليه السلام في كلام له : الحذر الحذر فوالله لقد ستر حتى كأنه غفر (٥) .
و قال عليه السلام : كم من مستدرج بالاحسان إليه ، ومغرور بالستر عليه ، ومفتون بحسن القول فيه ، وما اهتلى الله أحدا بمثل الاملاء له (٦) .

و قال عليه السلام : أيها الناس ليراكم الله من النعمة وجلين كما يراكم من النعمة فرقين ، إنه من وسع عليه في ذات يده ، فلم يرد ذلك استدراجاً فقد أمن مخوفاً ومن ضيق عليه في ذات يده فلم يرد ذلك اختباراً فقد ضيع مأمولاً (٧) .

(١) البقرة : ٢٥١ .

(٢) تفسير المصطفى ج ١ ص ١٣٥ .

(٣) الاختصاص : ٣٠ .

(٤) نهج البلاغة الرقم ٢٤ من الحكم .

(٥) نهج البلاغة الرقم ٢٩ من الحكم .

(٦) نهج البلاغة الرقم ١١٦ من الحكم .

(٧) نهج البلاغة الرقم ٣٥٨ من الحكم .

١٣٠

(باب)

﴿النهي عن التعيير بالذنب أو العيب ، والامر بالهجرة﴾

﴿عن بلاد أهل المعاصي﴾

الآيات : النساء : إن الذين توفيتهم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها (١) .

العنكبوت : يا عبادي الذين آمنوا إن أرضي واسعة فإتياني فاعبدون (٢)

الزمر : أرض الله واسعة (٣)

١ - ٣٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن عثمان عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من أنب مؤمناً أنبه الله في الدنيا والآخرة (٤) بيان : قال الجوهري : أنبه تأنيباً عتفه ولامه ، وتأنيبه عز وجل إمّا على الحقيقة ففي الآخرة ظاهر ، وفي الدنيا وإن لم يستمع لكن يفتضح عند الملاء الأعلى ، ويعلمه باخبار المخبر الصادق وأمثال ذلك من نداء الله تعالى مع عدم سماعه كثيرة ، والكل محمول على ذلك .

و إما المراد به إفشاء عيوبه و ابتلاؤه بمثله في الدنيا وعقابه على التائب في الآخرة على المشاكلة ، أو تسمية المسبب باسم السبب .

٢ - ٣٥ : عن علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إسماعيل بن عمار ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أذاع فاحشة كان كمتبئها ، ومن عير مؤمناً بشيء لم يمت حتى يركبه (٥) .

بيان : الفاحشة كل ما نهى الله عز وجل عنه ، وربما يخص بما يشتد قبحه من الذنوب « كان كمتبئها » أي فاعلها ، وإنما عبر عنه بالمبتدئ لأن المذيع كالفاعل ، فهو بالنسبة إليه مبتدئ ، ويحتمل أن يكون المراد بالفاحشة

(٢) العنكبوت : ٥٦ .

(١) النساء : ٩٧ .

(٣) الزمر : ١٠ .

(٤ - ٥) الكافي ج ٢ ص ٣٥٦ .

البدعة القبيحة ، والمعنى من عمل بها و أفشاها بين الناس كان عليه كوزر من ابتدئها أولاً ، وهذا بالنظر إلى الابتداء أظهر، كالأوّل بالنسبة إلى الاذاعة . في القاموس بدأ به - كمنع - ابتداء ، والشئ فعله ابتداء كأبداه و ابتداه .

و قد يقال : هذا الوعيد إنّما هو في ذوي الهيثات الحسنة ، و فيمن لم يعرف بأذية و لافساد في الأرض ، و أمّا المولعين بذلك ، الذين ستروا غير مرتّة فلم يكفّوا فلا يبعد القول بكشفهم ، لأنّ الستر عليهم من المعاونة على المعاصي و ستر من يندب إلى ستره ، إنّما هو في معصية مضت ، و أمّا في معصية هو متلبّس بها ، فلا يبعد القول بوجوب المبادرة إلى إنكارها ، و المنع منها لمن قدر عليه ، فان لم يقدر رفع إلى والي الأمر ، مالم يؤدّ إلى مفسدة أشدّ .

و أمّا جرح الشاهد و الراوي و الأئمّة على الأوقاف و الصدقات و أموال الأيتام فيجب الجرح عند الحاجة إليه ، لأنّه تترتب عليه أحكام شرعيّة ، ولورفع إلى الامام ما يندب الستر فيه لم يأتهم ، إذا كانت نيّته رفع معصية الله لا كشف ستره و جرح الشاهد إنّما هو عند طلب ذلك منه ، أو يرى حاكماً يحكم بشهادته ، و قد علم منه ما يبطلها ، فلا يبعد القول بحسن رفعه .

٣ - ٣ : عن العدة ، عن البرقي ، عن ابن فضال ، عن حسين بن عمر بن سليمان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من لقي أخاه بما يؤنبه أنبه الله في الدنيا والاخرة (١) .

بيان : « بما يؤنبه » كأنّ كلمة « ما » مصدرية فالمستتر في « يؤنبه » راجع إلى « من » و يحتمل أن تكون موصولة فيحتمل إرجاع المستتر إلى « من » أيضاً بتقدير العائد أي بما يؤنبه به ، أو إلى مانقي ، والاسناد تجوّز .

٤ - ما : المفيد ، عن أبي غالب الزراري ، عن جدّه محمد بن سليمان ، عن محمد بن خالد ، عن ابن حميد ، عن الحذاء ، عن الباقر عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : كفى بالمرء عيباً أن يبصر من الناس ما يعمى عنه من

نفسه ، وأن يعبر الناس بما لا يستطيع تركه ، وأن يوذى جلسه بما لا يعنيه (١) .
 ل - العطار ، عن سعد ، عن البرقي ، عن بكر بن صالح ، عن ابن فضال
 عن عبدالله بن إبراهيم ، عن الحسين بن زيد ، عن أبيه ، عن آباءه عليهم السلام ، عن
 النبي ﷺ مثله (٢) .

٥ - فس : في رواية أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله : ديا
 عبادي الذين آمنوا إن أروى واسعة (٣) يقول : لا تطيعوا أهل الفسق من الملوك
 فان خفتهم أن يفتنوكم على دينكم فان أروى واسعة ، و هو يقول : ديم كنتم
 قالوا كنا مستضعفين في الأرض ، فقال ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها ، (٤) .
 ٦ - ل : عن سعد ، عن الاصبهاني ، عن المنقري ، عن ابن عيينة ، عن الزهري
 عن علي بن الحسين عليه السلام قال : كان آخر ما أوصى به الخضر موسى بن عمران عليه السلام
 أن قال له : لاتعبرن أحدًا بذنب ، وإن أحب الأمور إلى الله عز وجل ثلاثة : القصد
 في الجدة ، والعفو في المقدرة ، والرفق بعباد الله ، وما رفق أحد بأحد في الدنيا إلا
 رفق الله عز وجل به يوم القيامة ، ورأس الحكم مخافة الله تبارك وتعالى (٥) .

أقول : قد مضى في باب جوامع مساوي الأخلاق ، عن أبي عبدالله عليه السلام
 أنه قال : سبعة يفسدون أعمالهم ، وذكر منهم السريع إلى لائمة إخوانه (٦) .

٧ - ص : عن الصدوق ، عن محمد العطار ، عن الحسين بن إسحاق ، عن علي بن
 مهزيار ، وعن الحسين بن سعيد ، عن عثمان بن عيسى ، عن ابن مسكان ، عن سدير
 عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما فارق موسى الخضر عليه السلام قال موسى : أوصني فقال

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ١٠٥ .

(٢) الغصال ج ١ ص ٥٤ .

(٣) المنكبهوت ، ٥٦ .

(٤) تفسير القمي : ٣٩٧ والاية في النساء : ٩٧ .

(٥) الغصال ج ١ ص ٥٤ .

(٦) راجع ج ٧٢ ص ١٩٥ ، نقله من الغصال ج ٢ ص ٥ .

الخضر: الزم مالا يضر^ك معه شيء ، كما لا ينفعك من غيره شيء ، إيتاك واللجاجة والمشى إلى غير حاجة ، والضحك في غير تعجب ، يا ابن عمران ! لا تعيرن^ك أحداً بخطيئة ، واهك على خطيئتك .

٨ - نهج : ليس بلد أحق^ك بك من بلد ، خير البلاد ما حملك (١) .

١٤١

(باب)

﴿وقت ما يفلظ على العبد في المعاصي﴾

«(و استدراج الله تعالى)»

الآيات : فاطر : وهم يصطرخون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنّا نعمل أولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر^كو جائكم التذير فذوقوا فما للظالمين من نصير (٢) .

أقول : قد معنى بعض أخبار الاستدراج في باب الاملاء والامهال على الكفار والفجار والاستدراج فلا تغفل .

١ - ع : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن البرقي ، عن علي^ك بن الحكم ، عن عبدالله بن جندب ، عن سفيان بن السمط قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إذا أراد الله عز وجل^ك يعبد خيراً فأذنب ذنباً تبعه بنقمة ويذكره الاستغفار ، وإذا أراد الله يعبد شراً فأذنب ذنباً تبعه بنعمة لينسيه الاستغفار ، ويتمادى به ، وهو قول الله عز وجل^ك «سنستدرجهم من حيث لا يعلمون» (٣) بالنعم عند المعاصي (٤) .

(١) نهج البلاغة الرقم ٤٢٢ ، من الحكم .

(٢) فاطر : ٣٧ .

(٣) الاعراف : ١٨٢ .

(٤) علل الفرائع ج ٢ ص ٢٢٨ ، وفي الكافي ج ٢ ص ٤٥٢ ، باب الاستدراج

مثل ذلك و شرحه في مرآت المعقول ج ٢ ص ٢٢٣ .

٢- ل : أبي ، عن سعد ، عن البرقي " رفعه إلى أبي عبدالله عليه السلام في قول الله عز وجل : « أولم نعمتكم ما يتذكر فيه من تذكر » (١) قال : توبخ لابن ثمان عشرة سنة (٢) .

٣- ثو (٣) ل : أبي ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطاب ، عن أحمد بن عبدالرحمان عن إسماعيل بن عبدالخالق ، عن محمد بن طلحة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله ليكرم ابن السبعين ويستحيي من ابن الثمانين (٤) .

٤- ل : ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن هاشم ، عن محمد بن علي المنقري ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبدالله بن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبدالله ، عن أبيه ، عن آبائه ، عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : من عمر أربعين سنة سلم من الأدواء الثلاثة : من الجنون ، والجذام ، والبرص ، ومن عمر خمسين سنة رزقه الله الانابة إليه ، ومن عمر ستين سنة هو أن الله حسابه يوم القيامة ، ومن عمر سبعين سنة كتبت حسناته ولم تكتب سيئاته ، ومن عمر ثمانين سنة غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، ومشي على الأرض مغفوراً له ، وشفع في أهل بيته (٥) .

٥- لي : عن أبيه ، عن سعد ، عن ابن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن داود بن النعمان ، عن سيف التمار ، عن أبي بصير قال : قال الصادق عليه السلام : إن العبد لفي فسحة من أمره ما بينه وبين أربعين سنة ، فإذا بلغ أربعين سنة أوحى الله عز وجل إلى ملكه : إنني قد عمرت عبدي عمراً فلفظاً وشدداً وتحفظاً ، واكتبا عليه قليل عمله وكثيره ، وصغيره وكبيره (٦) .

ل : عن ابن الوليد ، عن أحمد بن إدريس ، عن الأشعري ، عن محمد بن السندي ، عن علي بن الحكم مثله (٧) .

(١) فاطر : ٣٧ . (٢) الخصال ج ٢ ص ٩٦ .

(٣) ثواب الاعمال : ١٧١ .

(٤) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٥) الخصال ج ٢ ص ١١٤ .

(٦) أمالي الصدوق ، ٢٣ .

(٧) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

٦- ل : بهذا الإسناد ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا بلغ العبد ثلاثاً و ثلاثين سنة ، فقد بلغ أشده ، وإذا بلغ أربعين سنة فقد بلغ منتهاه فإذا طعن في إحدى و أربعين فهو في التقصان و ينبغي لصاحب الخمسين أن يكون كمن كان في النزاع (١) .

٧- ل : بهذا الإسناد ، عن أبي بصير قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا أتت على العبد أربعون سنة قيل له : خذ حذرك ، فانك غير معذور ، وليس ابن أربعين سنة أحق بالعدو من ابن عشرين سنة ، فان الذي يطلبهما واحد ، وليس عنهما براقد فاعمل لما أمامك من الهول ، ودع عنك فضول القول (٢) .

٨- ل : عن أبيه ، عن العطار ، عن أبيه ، عن الأشعري ، عن ابن معروف عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن القاسم ، عن علي بن المغيرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا بلغ المرء أربعين سنة آمنه الله عز وجل من الأدواء الثلاثة الجنون والجذام والبرص ، فإذا بلغ الخمسين خفف الله حسابه ، فإذا بلغ الستين رزقه الله الانابة إليه ، فإذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء ، فإذا بلغ الثمانين أمر الله بآثبات حسناته وإلقاء سيئاته ، فإذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكتب أسير الله في أرضه (٣) .

ثو : عن ابن الوليد ، عن الصفار ، عن ابن معروف مثله (٤) .

٩- ل : وفي حديث آخر فإذا بلغ المائة فذلك أرذل العمر ، و روي أن أرذل العمر أن يكون عقله عقل ابن سبع سنين (٥) .

١٠- ل : عن محمد بن الفضل ، عن محمد بن إسحاق المذكري ، عن محمد بن يعقوب الأصم ، عن بكر بن سهل ، عن عبد الله بن المهاجر ، عن ابن وهب ، عن حفص بن ميسرة ، عن زيد بن أسلم ، عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما من معمر يعمر

(١ - ٣) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٤) ثواب الاعمال : ١٧١ .

(٥) الخصال ج ١ ص ١١٥ .

أربعين سنة إلاّ صرف الله عنه ثلاثة أنواع من البلاء: الجنون والجذام والبرص ، فاذا بلغ الخمسين لئن الله عليه حسابه ، فاذا بلغ الستين رزقه الله الانابة إليه بما يحبّ و يرضى ، فاذا بلغ السبعين أحبه الله و أحبه أهل السماء ، فاذا بلغ الثمانين قبل الله حسناته و تجاوز عن سيئاته ، فاذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدّم من ذنبه و ما تأخّر و سمّي أسير الله في أرضه ، و شفع في أهل بيته (١) .

ل : عن ابن بندار ، عن أبي العباس الحمّادي ، عن محمد بن عليّ الصائغ عن إبراهيم بن المنذر ، عن عبد الله بن محمد بن حسين ، عن محمد بن عبد الله بن عمر بن عثمان ، عن أنس ، عن النبي ﷺ مثله (٢) .

١١- ل : عن أبيه ، عن سعد ، عن سلمة بن الخطاب ، عن عليّ بن الحسين عن أحمد بن محمد المؤدّب ، عن عاصم بن حميد ، عن خالد القلانسي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ الله يستحي من أبناء الثمانين أن يعدّ بهم .

و قال ﷺ : يؤتى بشيخ يوم القيامة فيدفع إليه كتابه ظاهره ممّا يلي الناس لا يرى إلاّ مساوي فيطول ذلك عليه ، فيقول : يا ربّ أتأمر بي إلى النار فيقول الجبار جلّ جلاله : يا شيخ إنّني أستحي أن أعدّ بك و قد كنت تصلي لي في دار الدنيا ، اذهبوا بعبدي إلى الجنة (٣) .

١٢- جمع : قال رسول الله ﷺ : إنّ الله تعالى ينظر في وجه الشيخ المؤمن صباحاً ومساءً فيقول : يا عبدي كبر سنك ، ودقّ عظمك ، ورقّ جلدك ، وقرب أجلك و حان قدومك عليّ فاستح مني فأنا أستحي من شيبك أن أعدّ بك بالنار . و قال رسول الله ﷺ عن الله جلّ جلاله : الشيبة نوري فلا أحرّق نوري بناري .

و عن حازم بن حبيب الجعفي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا بلغت ستين

(٢٠١) الخصال ج ٢ ص ١١٦ .

(٣) الخصال ج ٢ ص ١١٥ .

(٤) جامع الاخبار : ١٠٧ .

سنة فاحسب نفسك في الموتى .

قال النبي ﷺ : «أبناء الأربعين زرع قد دنى حصاه ، أبناء الخمسين ماذا قد تمتم وماذا أخرتم ؟ أبناء الستين هلموا إلى الحساب لا اعتد لكم ، أبناء السبعين عدوا أنفسكم من الموتى .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : «إن الله ليكرم أبناء السبعين ، ويستحيي من أبناء الثمانين أن يعدّ بهم (١)» .

١٤٢

*(باب) *

«(من أطاع المخلوق في معصية الخالق)»

١- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : « من طلب رضى الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً (٢) » .

بيان : « من طلب رضى الناس بسخط الله » هذا النوع في الخلق كثير ، بل أكثرهم كذلك كالذين تركوا متابعة أئمة الحق لرضا أئمة الجور و طلب ما عندهم ، وكأعوان السلاطين الجائرين وعمالهم والمتقرّبين إليهم بالباطل ، والمادحين لهم على قبائح أعمالهم ، وكالذين يتعصبون للأهل والعشائر بالباطل ، وكشاهد الزور والحاكم بالجور بين المتخاصمين طلباً لرضا أهل العزّة والغلبة ، والذين يساعدون المغتايين ولا ينزجرون عنها طلباً لرضاهم ، ولثلاثاً يتنقروا من صحبته و أمثال ذلك كثيرة .

« و جعل حامده من الناس ذاماً » أي بعد ذلك الحمد أو يحمدهونه بحضرته و يذمّونه في غيبته أو يكون المراد بالحامد من يتوقع منهم المدح .

(١) جامع الاخبار ص ١٤٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٧٢ .

٢ - ٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران عن يوسف بن عميرة ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من طلب مرضاة الناس بما يسخط الله كان حامده من الناس ذاماً ، ومن آثر طاعة الله بغضب الناس كفاه الله عداوة كل عدو ، وحسد كل حاسد ، وبغى كل باغ ، وكان الله عز وجل له ناصراً وظهيراً (١) .

بيان : المرضاة مصدر ميمي ، « ومن آثر طاعة الله » أي في موضع غير التقية فأنه طاعة الله في هذا الموضع ، والظهير المعين .

٣ - ٥ : عنه ، عن شريف بن سابق ، عن الفضل بن أبي قرّة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كتب رجل إلى الحسين صلوات الله عليه : عظمي بحرفين ؟ فكتب إليه : من حاول أمراً بمعصية الله كان أفوت لما يرجو ، وأسرع لمجيء ما يحذر (٢) .

بيان : « بحرفين » أي بجملتين ، وما ذكره عليه السلام مع العطف في حكم جملتين ويحتمل أن يكون الحرفان كناية عن الاختصار في الكلام ، « من حاول » أي رام وقصد واللام في قوله : « لما يرجو » و « لمجيء » للتعدية .

٤ - ٥ : عن أبي علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله ، ولا دين لمن دان بفرية باطل على الله ، ولا دين لمن دان بجحود شيء من آيات الله (٣) .

بيان : « لا دين » أي لا إيمان أو لا عبادة « لمن دان » أي عبد الله « بطاعة من عصى الله » أي غير المعصوم ، فأنه لا يجوز طاعة غير المعصوم في جميع الأمور وقيل : من عصى الله من يكون حكمه معصية ولم يكن أهلاً للفتوى « لمن دان » أي اعتقد ، أي عبد الله بافتراء الباطل على الله ، أي جعل هذا الافتراء عبادة أو جعل عبادته مبنية على الافتراء .

« بجحود شيء من آيات الله » أي أنكر شيئاً من محكمات القرآن ، ويحتمل أن يكون المراد بالآيات الأئمة عليهم السلام .

٥- ك : عن علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني عن أبي عبدالله ، عن أبيه عليه السلام عن جابر بن عبدالله [الأنصاري] قال : قال رسول الله ﷺ : من أَرْضَى سلطاناً جائراً بسخط الله خرج من دين الله (١) .

بيان : يمكن حمله على من أَرْضَى خلفاء الجور بانكار أئمة الحق أو شيء من ضروريات الدين .

٦- ن : بالأسانيد الثلاثة عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لا دين لمن دان بطاعة المخلوق في معصية الخالق (٢) .
صح : عنه عليه السلام مثله (٣) .

٧- ن : بالإسناد إلى دارم ، عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من أَرْضَى سلطاناً بما يسخط الله خرج من دين الله عز وجل (٤) .

٨- ل : عن العطار ، عن أبيه ، عن عبدالله بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن ابن المغيرة ، عن السكوني ، عن الصادق ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من طلب رضى الناس بسخط الله جعل الله حامده من الناس ذاماً (٥) .

٩- ما : عن المفيد ، عن أبي غالب الزراري ، عن عمه علي بن سليمان عن الطيالسي ، عن العلا ، عن محمد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا دين لمن دان بطاعة من عصى الله ، ولا دين لمن دان بفرية باطل على الله ، ولا دين لمن دان

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٧٣ .

(٢) عيون الاخبار ج ٢ ص ٤٣ .

(٣) صحيفة الرضا عليه السلام : ٣٤ .

(٤) عيون الاخبار ج ٢ ص ٦٩ .

(٥) الخصال ج ١ ص ٥ .

بجحود شيء من آيات الله (١) .

١٠- لى: عن أبيه ، عن عليّ ، عن أبيه ، عن صفوان ، عن الكنانيّ ، عن الصادق عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : لا تسخطوا الله برضا أحد من خلقه ، ولا تنقرّوا إلى أحد من الخلق بتباعد من الله عزّ وجلّ ، فإنّ الله ليس بينه وبين أحد من الخلق شيء يعطيه به خيراً أو يصرف به عنه سوءاً ، إلّا بطاعته وابتغاء مرضاته إنّ طاعة الله نجاح كلّ خير يبتغي ، و نجاة من كلّ شر يتقى ، وإنّ الله يعصم من أطاعه ولا يعتصم منه من عصاه ، ولا يجد الهارب من الله مهرباً فإنّ أمر الله نازل بأذلاله ، و لو كره الخلائق ، وكلّ ما هو آت قريب ، ما شاء الله كان ، و ما لم يشأ لم يكن (٢) .

١٤٣

(باب)

«التكلف والدعوى»

الآيات : ص : و ما أنا من المتكلفين (٣) .

١- مص : قال الصادق عليه السلام : المتكلف مخطيء وإن أصاب ، والمتطوّع مصيب وإن أخطأ ، والمتكلف لا يستجلب في عاقبة أمره إلّا الهوان ، و في الوقت إلّا النعب والعنا والشقاء ، والمتكلف ظاهره رياء ، و باطنه نفاق ، فهما جناحان يطير بهما المتكلف .

وليس في الجملة من أخلاق الصالحين ولا من شعار المتقين التكلف في أيّ باب كان ، قال الله عزّ وجلّ لنبيه ﷺ : « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » و قال عليه السلام : نحن معاشر الأنبياء والأولياء براء من التكلف .

(١) أمالي الطوسي ج ١ ص ٧٦ .

(٢) أمالي الصدوق : ٢٩٣ .

(٣) سورة ص : ٨٤ .

فاتَّقَ اللهَ واستقم نفسك يغفك عن التكلف ، و يطبعك بطباع الايمان ، و لا تشغل بطعام آخره الخلا ، و لباس آخره البلا ، و دار آخرها الخراب ، و مال آخره الميراث ، و إخوان آخرهم الفراق ، و عز آخره الذل ، و وقار آخره الجفا و عيش آخره الحسرة (١) .

- ٢- مص : قال الصادق عليه السلام : الدعوى بالحقيقة للأنبياء والأئمة والصدّيقين والأئمة عليهم السلام و أمّا المدّعي بغير واجب فهو كابليس اللعين ، ادّعى النسك و هو على الحقيقة منازع لربه ، مخالف لأمره ، فمن ادّعى أظهر الكذب ، والكاذب لا يكون أميناً ، و من ادّعى فيما لا يحلّ له فتح عليه أبواب البلوى ، والمدّعي يطالب بالبيّنة لا محالة ، و هو مفلس فيفرضح ، والصادق لا يقال له : لم .
قال أمير المؤمنين عليه السلام : الصادق لا يراه أحد إلاّ هابه (٢) .
٣- نهج : من كابد الأمور عطب و من اقتحم اللجج غرق (٣) .

١٤٤

﴿باب الفساد﴾

١- مص : قال الصادق عليه السلام : فساد الظاهر من فساد الباطن ، و من أصلح سريره أصلح الله علانيته ، و من خاف الله في السرّ لم يهتك ستره في العلانية و أعظم الفساد أن يرضى العبد بالغفلة عن الله ، و هذا الفساد يتولّد من طول الأمل والحرص والكبر كما أخبر الله عزّ وجلّ في قصّة قارون في قوله : « و لا تبغ الفساد في الأرض إنّ الله لا يحبّ المفسدين » (٤) وكانت هذه الخصال من صنع قارون و اعتقاده . وأصلها من حبّ الدنيا و جمعها ، ومتابعة النفس و هواها ، و إقامة

(١) مصباح الشريعة : ٢٤ .

(٢) مصباح الشريعة : ٦٣ .

(٣) نهج البلاغة الرقم ٣٤٩ من الحكم .

(٤) القصص ، ٧٧ .

شهواتها ، و حبّ المحمّدة ، و موافقة الشيطان ، واتباع خطواته ، و كل ذلك يجتمع بحسب الغفلة عن الله و نسيان مننه .

و علاج ذلك الفرار من الناس ، و رفض الدنيا ، و طلاق الراحة والانتقطاع عن العادات ، و قلع عروق منابت الشهوات ، بدوام الذكر لله ، و لزوم الطاعة له و احتمال جفاء الخلق . و ملازمة القريبى ، و شماتة العدو من الأهل و القرابة فإذا فعلت ذلك فقد فتحت عليك باب عطف الله ، و حسن نظره إليك بالمغفرة والرحمة و خرجت من جملة الغافلين ، و فككت قلبك من أسرار الشيطان ، و قدمت باب الله في معشر الواردين إليه ، و سلكت مسلكاً رجوت الاذن بالدخول على الكريم ، الجواد الملك الرحيم ، و استيطاء بساطه على شرط الأدب ، و لا تحرم سلامته و كرامته لأنّه الملك الكريم الجواد الرحيم (١) .

١٤٥

(باب)

﴿(القسوة والخرق والمراء والخصومة والعداوة)﴾

أقول : قد مرّ كثير من أخبار هذا الباب في مطاوي أبواب الكفر ومساوي الأخلاق كما لا يخفى .

١- ك : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن محمد بن حفص ، عن إسماعيل ابن دبّيس (٢) عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا خلق الله العبد في أصل الخلقة كافراً لم يمت حتّى يحبّب الله إليه الشرّ فيقرب منه ، فابتنلاه بالكبر والجبريّة فقسا قلبه ، و ساء خلقه ، و غلظ وجهه ، و ظهر فحشه ، و قلّ حياؤه و كشف الله ستره ، و ركب المحارم ، فلم ينزع عنها ، ثمّ ركب معاصي الله وأبغض طاعته ، و وثب على الناس لا يشبع من الخصومات ، فاسألوا الله العافية و اطلبوها منه (٣) .

(٢) خنيس خ ل .

(١) مصباح الشريعة : ٥٦ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٣٠ .

بيان : قيل : قوله « كافرًا » حال عن العبد ، فلا يلزم أن يكون كفره مخلوقاً لله تعالى .

أقول : كأنه على المجاز ، فأنه تعالى لما خلقه عالماً بأنه سيكفر فكأنه خلقه كافرًا ، أو الخلق بمعنى التقدير ، والمعاصي يتعلّق بها التقدير ببعض المعاني كما مرّ تحقيقه ، و كذا تجيب الشرّ إليه مجاز فأنه لما سلب عنه التوفيق لسوء أعماله و خلّى بينه و بين نفسه و بين الشيطان ، فأحبّ الشرّ ، فكأنّ الله حبّبه إليه قال سبحانه « حبّ إليكم الايمان وزيّنه في قلوبكم و كرّه إليكم الكفر و الفسوق والعصيان » (١) و إن كان الظاهر أن الخطاب لخّص المؤمنين .

« فيقرب منه » أي العبد من الشرّ أو الشرّ من العبد وعلى التقديرين كأنه كناية عن ارتكابه ، وقال الجوهرى : يقال فيه جبريّة وجبريّة وجبريّة وجبريّة مثال فرّوجه أي كبر (٢) وغلظ الوجه كناية عن العبوس أو الخشونة وقلّة الحياء « و كشف الله ستره » كناية عن ظهور عيوبه للناس ، و قيل : المراد كشف ستره الحاجز بينه وبين القبايح ، وهو الحياء ، فيكون تأكيذاً لما قبله ، وأقول : الأوّل أظهر كما ورد في الخبر .

« و ركب المحارم » أي الصفائر مصرّاً عليها لقوله « فلم ينزع عنها » أي لم يتركها « ثمّ ركب معاصي الله » أي الكبائر ، و قيل : المراد بالأوّل الذنوب مطلقاً ، وبالثاني حبّها أو استحلالها بقريّة قوله « وأبغض طاعته » لأنّ بغض الطاعة يستلزم حبّ المعصية ، أو المراد بهاذنوبه بالنسبة إلى الخلق ، والوثوب على الناس كناية عن المجادلات والمعارضات .

٣-٥ : عن عليّ ، عن أبيه ، عن النوفليّ ، عن السكونيّ ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : لمتان : لمة من الشيطان ، ولمة من الملك

فلمة الملك الرقة والفهم ، ولمة الشيطان السهو والقسوة (١) .

بيان : قال الجزري : في حديث ابن مسعود لابن آدم لمتان لمة من الملك ولمة من الشيطان : اللمة الهمة والخطرة تقع في القلب أراد إمام الملك أو الشيطان به والقرب منه ، فما كان من خطرات الخير فهو من الملك ، وما كان من خطرات الشر فهو من الشيطان انتهى .

« فلمة الملك الرقة والفهم » أي هما ثمرتها أو علامتها ، والحمل على المجاز لأن لمة الملك إلقاء الخير ، والتصديق بالحق في القلب ، وثمرتها رقة القلب و صفاؤها وميله إلى الخير ، وكذالمة الشيطان إلقاء الوسواس والشكوك والميل إلى الشهوات في القلب ، وثمرتها السهو عن الحق والغفلة عن ذكر الله وقساوة القلب .

٣-٥ : عن العدة ، عن أحمد بن محمد ، عن عمرو بن عثمان ، عن علي بن عيسى رفعه قال : فيما ناجى الله عز وجل به موسى صلوات الله عليه : يا موسى لا تطول في الدنيا أملك ، فيقسو قلبك ، والقاسي القلب مني بعيد (٢) .

بيان : « لا تطول في الدنيا أملك » تطويل الأمل هو أن ينسى الموت ، ويجعله بعيداً و يظن طول عمره أو يأمل أموالاً كثيرة لا تحصل إلا في عمر طويل ، وذلك يوجب قساوة القلب ، و صلابته وشدته ، أي عدم خشوعه وتأثره من المخاوف وعدم قبوله للمواعظ كما أن تذكر الموت يوجب رقة القلب ووجهه عند ذكر الله ، والموت والأخرة ، قال الجوهرى : قسا قلبه قسوة وقساوة وقساء وهو غلظ القلب وشدته وأقساه الذنب ويقال : الذنب مقساء القلب .

٤-٥ : عن العدة ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن أبيه ، عن حماد بن عمار عن محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : من قسم له الخرق يحجب عنه الايمان (٣) .

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٣٠ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٢٩ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٢١ .

بيان : الظاهر أن الخرق عدم الرفق في القول والفعل ، في القاموس الخرق بالضم وبالتحريك ضد الرفق وأن لا يحسن الرجل العمل ، والتصرف في الأمور والحمق ، وفي النهاية : فيه الرفق يمن والخرق شؤم ، الخرق بالضم الجهل والحمق انتهى وإنما كان الخرق مجانباً للإيمان لأنه يؤدي المؤمنين ، والمؤمن من أمن المسلمون من يده ولسانه ، ولأنه لا يتهياً له طلب العلم الذي به كمال الإيمان وهو مجانب لكثير من صفات المؤمنين كما مر ، ثم إنه إنما يكون مذموماً إذا أمكن الرفق ، ولم ينته إلى حد المداينة في الدين ، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام : وارفق ما كان الرفق أرفق ، واعتزم بالشدة حين لا يغني عنك - أي الرفق - إلا الشدة (١) .

٥- ٤ : عن علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إياكم والمرء والخصومة فانهما يمرضان القلوب على الاخوان ، وينبت عليهما التفاق . وبإسناده قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : ثلاث من لقي الله عز وجل بهن دخل الجنة من أي باب شاء : من حسن خلقه ، وخشي الله في المغيب والمحضر ، وترك المرء وإن كان محققاً (٢) .

وبإسناده قال : من نصب الله غرضاً للخصومات ، أوشك أن يكثر الانتقال (٣) . بيان : المرء بالكسر مصدر باب المفاعلة ، وقيل : هو الجدل والاعتراض على كلام الغير ، من غير غرض ديني ، وفي مفردات الراغب : الامتراء والممارات المحاجة فيما فيه مرية ، وهي التردد في الأمر ، وفي النهاية فيه لامتاروا في القرآن فان المرء فيه كفر ، المرء الجدل والتماري والمماراة المجادلة على مذهب الشك والريبة ، ويقال للمناظرة مماراة لأن كل واحد منهما يستخرج ما عند صاحبه

(١) نهج البلاغة الرقم ٤١ من الرسائل .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٠ .

(٣) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

و يمتريه كما يمتري الحالب اللبن من الضرع ، قال أبو عبيد : ليس وجه الحديث عندنا على الاختلاف في التأويل ، ولكنه على الاختلاف في اللفظ ، وهو أن يقرأ الرجل على حرف فيقول الآخر ليس هو هكذا ، ولكنه على خلافه ، وكلاهما منزل مقروء بهما ، فإذا جحد كل واحد منهما قراءة صاحبه لم يؤمن أن يكون يخرج بهما ذلك إلى الكفر ، لأنه نفى حرفاً أنزله الله على نبيه .

وقيل : إنما جاء هذا في الجدال والمرء في الآيات التي فيها ذكر القدر ونحوه من المعاني ، على مذهب أهل الكلام ، وأصحاب الأهواء والآراء ، دون ما تضمنت من الأحكام ، وأبواب الحلال والحرام ، لأن ذلك قد جرى بين الصحابة ومن بعدهم من العلماء ، وذلك فيما يكون الغرض والباعث عليه ظهور الحق ليتبع دون الغلبة والتعجيز ، والله أعلم .

وقال : فيه ما أوتي الجدال قوم إلا ضلوا ، الجدال مقابلة الحجّة بالحجّة والمجادلة المناظرة والمخاصمة ، والمراد به في الحديث الجدال على الباطل وطلب المغالبة به فأما المجادلة لاظهار الحق فإن ذلك محمود لقوله تعالى : « وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) .

وقال الراغب : الخصم مصدر خصمته أي نازعته خصماً يقال خصمته وخصمته مخاصمة وخصاماً ، وأصل المخاصمة أن يتعلق كل واحد بخصم الآخر أي جانبه وأن يجذب كل واحد خصم الجوانق من جانب (٢) .

وأقول : هذه الألفاظ الثلاثة متقاربة المعنى ، وقد ورد النهي عن الجميع في الآيات والأخبار ، وأكثر ما يستعمل المرء والجدال في المسائل العلمية والمخاصمة في الأمور الدنيوية ، وقد يخص المرء بما إذا كان الغرض إظهار الفضل والكمال ، والجدال بما إذا كان الغرض تعجيز الخصم وذلك .

وقيل : الجدال في المسائل العلمية والمرء أعم ، وقيل : لا يكون المرء إلا

(١) النحل : ١٢٥ .

(٢) مفردات غريب القرآن ص ١٤٩ .

اعتراضاً بخلاف الجدل ، فأنه يكون ابتداء و اعتراضاً ، والجدل أخص من الخصومة يقال : جدل الرجل من باب علم فهو جدل إذا اشتدت خصومته ، وجادل مجادلةً وجدالاً إذا خاصم بما يشغل عن ظهور الحق ، ووضح الصواب ، والخصومة لا تعتبر فيها الشدة ولا الشغل .

وقال الغزالي : يندرج في المرء كل ما يخالف قول صاحبه ، مثل أن يقول هذا حلو فيقول هذا مر أو يقول من كذا إلى كذا فرسخ فيقول ليس بفرسخ أو يقول شيئاً فيقول أنت أحمق ، أو أنت كاذب ، ويندرج في الخصومة كل ما يوجب تأذي خاطر الآخر ، وترداد القول بينهما ، وإذا اجتمعا يمكن تخصيص المرء بالأمور الدينية والخصومة بغيرها ، أو بالعكس .

« فأنهما يمرضان القلوب على الإخوان » أي يغيرانها بالعداوة والغیظ وإنما عبر عنها بالمرض لأنها توجب شغل القلب وتوزع البال و كثرة التفكير وهي من أشد المحن والأمراض ، وأيضاً توجب شغل القلب عن ذكر الله ، و عن حضور القلب في الصلاة وعن التفكير في المعارف الالهية ، وخلوها عن الصفات الحسنة وتلوئها بالصفات الذميمة ، وهي من أشد الأمراض النفسانية والأدواء الروحانية كما قال تعالى : « في قلوبهم مرض » (١) .

« وينبت عليهما التفاق » أي التفاوت بين ظاهر كل واحد منهما و باطنه بالنسبة إلى صاحبه ، وهذا تفاق أو التفاق مع الرب تعالى أيضاً إذا كان في المسائل الدينية ، فأنهما يوجبان حدوث الشكوك والشبهات في النفس ، والتصلب في الباطل المغلبة على الخصم ، بل في الأمور الدنيوية أيضاً بالاصرار على مخالفة الله تعالى وكل ذلك من دواعي التفاق .

فان قيل : هذا ينافي ما ورد في الأخبار والآيات من الأمر بهداية الخلق والذب عن الحق ، ودفع الشبهات عن الدين ، وقطع حجج المبطلين ، وقد قال تعالى

« وجادلهم بالتي هي أحسن » (١) وقال : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » (٢) .

قلت : هذه الأخبار محمولة على ما إذا كان الغرض محض إظهار الفضل ، أو الغلبة على الخصم ، أو التعصب وترويج الباطل ، أو على ما إذا كان مع عدم القدرة على الغلبة ، وإظهار الحق وكشفه ، فيصير سبباً لمزيد رسوخ الخصم في الباطل ، أو على ما إذا أراد إبطال الباطل بباطل آخر ، أو مع إمكان الهداية باللين واللطف يتعدى إلى الغاظة والخشونة المثيرتين للفتن ، أو يترك التقيّة في زمنها ، وأما مع عدم التقيّة والقدرة على تبين الحق فالسعي في إظهار الحق وإحيائه وإماتة الباطل بأوضح الدلائل وبالتي هي أحسن مع تصحيح النيّة في ذلك من غير رياء ولا مراعاة من أعظم الطاعات ، لكن للنفس والشيطان في ذلك طرق خفيّة ينبغي التحرّز عنها والسعي في الإخلاص فيه أهمّ من ساير العبادات .

ويدلّ على ما ذكرنا ما ذكره الامام أبو محمد العسكري عليه السلام في تفسيره قال : ذكر عند الصادق عليه السلام : الجدل في الدين وأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله والأئمة المعصومين عليهم السلام قد نهوا عنه ، فقال الصادق عليه السلام : لم ينه عنه مطلقاً لكنّه نهى عن الجدل بغير التي هي أحسن أما تسمعون الله يقول : « ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن » وقوله تعالى : « أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » فالجدل بالتي هي أحسن قد قرنه العلماء بالدين والجدل بغير التي هي أحسن محرّم حرّمه الله تعالى على شيعتنا ، وكيف يحرم الله الجدل جملة وهو يقول : « وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى » قال الله تعالى : « تلك أمانيتهم قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين » (٣) . فجعل علم الصدق والايمان بالبرهان ، وهل يؤتى بالبرهان إلا في الجدل بالتي

(١) النحل : ١٢٥ .

(٢) المنكبوت : ٤٦ .

(٣) البقرة : ١١١ .

هي أحسن .

قيل : يا ابن رسول الله فما الجدل بالتي هي أحسن ، والتي ليست بأحسن ؟ قال : أمّا الجدل بغير التي هي أحسن أن تجادل مبطلاً فيورد عليك باطلاً فلا تردّه بحجة قد نصبها الله تعالى ولكن تجحد قوله ، أو تجحد حقاً يريد ذلك المبطل أن يعين به باطله فتجحد ذلك الحقّ مخافة أن يكون له عليك فيه حجة ، لأنك لا تدري كيف المخلص منه ، فذلك حرام على شيعةنا أن يصيروا فتنة على ضعفاء إخوانهم ، وعلى المبطلين ، أمّا المبطلون فيجملون ضعف الضعيف منكم إذا تعاطى مجادلته وضعف ما في يده حجة له على باطله ، وأمّا الضعفاء منكم فتعمى (١) قلوبهم لما يرون من ضعف المحقّ في يد المبطل .

و أمّا الجدل بالتي هي أحسن فهو ما أمر الله تعالى به نبيّه أن يجادل به من جحد البعث بعد الموت وإحياءه له ، فقال الله حاكياً عنه : « وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم » (٢) فقال الله في الردّ عليهم : « قل يا محمد » يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة و هو بكلّ خلق عليم » الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً فإذا أنتم منه توقدون » فأراد الله من نبيّه أن يجادل المبطل الذي قال : كيف يجوز أن يبعث هذه العظام وهي رميم ، فقال الله تعالى : « قل يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة » أفيعجز من ابتدئ به لا من شيء أن يعيده بعد أن يبلى بل ابتداءؤه أصعب عندكم من إعادته ، ثمّ قال : « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً » أي إذا كمن النار الحارّة في الشجر الأخضر الرطب و يستخرجها فعرّفكم أنّه على إعادة ما بلى أقدر ، ثمّ قال : « أو ليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى و هو الخلاق العليم » أي إذا كان خلق السماوات والأرض أعظم وأبعد في أوهامكم و قدركم أن تقدروا عليه من إعادة البالي ، فكيف جوّزتم من الله خلق هذا الأعجب عندكم ، والأصعب لديكم ، و لم تجوّزوا منه ما هو أسهل عندكم من إعادة البالي ؟ قال الصادق عليه السلام : فهذا الجدل بالتي هي

أحسن ، لأنّ فيها قطع عند الكافرين ، وإزالة شبههم .

و أمّا الجدل بغير التي هي أحسن بأن تجحد حقاً لا يمكنك أن تفرّق بينه و بين باطل منّ تجادله ، وإنّما تدفعه عن باطله بأن تجحد الحقّ فهذا هو المحرّم لأنّك مثله : جحد هو حقّاً و جحدت أنت حقّاً آخر .

قال : فقام إليه رجل فقال : يا ابن رسول الله أفجادل رسول الله ﷺ ؟ فقال الصادق عليه السلام : مهما ظننت برسول الله ﷺ من شيء فلا تظنّ به مخالفة الله أو ليس الله تعالى قال : « و جادلهم بالتي هي أحسن » و قال : « قل يحييها الذي أنشأها أوّل مرّة » لمن ضرب الله مثلاً ، أفنظنّ أن رسول الله ﷺ خالف ما أمره الله به ، فلم يجادل بما أمره الله ، و لم يخبر عن الله بما أمره أن يخبر به (١) . و روى أبو عمرو الكشي باسناده عن عبد الأعلى قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن الناس يعيرون عليّ بالكلام و أنا أكلّم الناس ، فقال : أمّا مثلك من يقع ثمّ يطير فنعّم ، و أمّا من يقع ثمّ لا يطير ، فلا (٢) .

و روى أيضاً باسناده عن الطيّار قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : بلغني أنّك كرهت مناظرة الناس ، فقال : أمّا مثلك فلا يكره منّ إذا طار يحسن أن يقع ، وإن وقع يحسن أن يطير ، فمن كان هكذا لا نكرهه (٣) .

و باسناده أيضاً عن هشام بن الحكم قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : ما فعل ابن الطيّار ؟ قال : قلت : مات ، قال : رحمه الله ، ولقاء نضرة و سروراً ، فقد كان شديد الخصومة عنّا أهل البيت (٤) .

و باسناده أيضاً عن أبي جعفر الأحول عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما فعل ابن الطيّار ؟ فقلت : توفي ، فقال : رحمه الله . أدخل الله عليه الرحمة والنضرة ، فإنّه كان يخاصم عنّا أهل البيت (٥) .

(١) تفسير الامام العسكري ص ٢٤٢ و ٢٤٣ .

(٢) رجال الكشي ص ٢٧١ .

(٣-٥) رجال الكشي ص ٢٩٨ .

و بإسناده أيضاً عن نصر بن الصباح قال : كان أبو عبد الله عليه السلام يقول لعبد الرحمن بن الحجاج : يا عبد الرحمن كَلِّمْ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ يَرَى فِي رِجَالِ الشَّيْعَةِ مِثْلَكَ (١) .

و بإسناده أيضاً عن محمد بن حكيم قال : ذكر لأبي الحسن عليه السلام أصحاب الكلام فقال : أما ابن حكيم فدعوه (٢) .

فهذه الأخبار كلها مع كون أكثرها من الصحاح تدلُّ على تجويز الجدل والخصومة في الدين على بعض الوجوه ، ولبعض العلماء ، وتؤيد بعض الوجوه التي ذكرناها في الجمع .

« من لقي الله بهنَّ » (٣) أي كنَّ معه إلى الموت أو في المحشر « دخل الجنة من أيَّ باب شاء » كأنه مبالغة في إباحة الجنة له ، وعدم منعه منها بوجه « في المغيب والمحضر » أي يظهر فيه آثار خشية الله بترك المعاصي في حال حضور الناس وغيبتهم وقيل : أي عدم ذكر الناس بالشر في الحضور والغيبة ، والأوَّل أظهر .

« وإن كان محقاً » قد مرَّ أنه لا ينافي وجوب إظهار الحق في الدين ، ولا ينافي أيضاً جواز المخاصمة لأخذ الحق الديني ، لكن بدون التعصّب وطلب الغلبة وترك المدارة ، بل يكفي بأقل ما ينفع في المقامين ، بدون إضرار وإهانة وإلقاء باطل ، كما عرفت .

« من نصب الله » (٤) النصب الإقامة ، والغرض بالتحريك الهدف ، قال في المصباح : الغرض الهدف الذي يرمى إليه ، والجمع أغراض ، وقولهم : غرضه كذا على التشبيه بذلك ، أي مرماه الذي يقصده انتهى ، وهنا كناية عن كثرة المخاصمة في ذات الله سبحانه وصفاته فإنَّ العقول قاصرة عن إدراكها ، ولذا نهى عن التفكّر

(١) رجال الكشي ص ٣٧٤ .

(٢) رجال الكشي ص ٣٨٠ .

(٣) شروع في شرح الحديث الثاني .

(٤) شروع في شرح الحديث الثالث .

فيها كما مرّ في كتاب التوحيد ، وكثرة التفكر والخصومة فيها يقرّب الانسان من كثرة الانتقال من رأي إلى رأي لحيرة العقول فيها ، وعجزها عن إدراكها ، كما ترى من الحكماء والمتكلمين المتصدّين لذلك ، فانهم سلكوا مسالك شتى ، والاكتفاء بما ورد في الكتاب والسنة ، وترك الخوض فيها أحوط وأولى .

و يحتمل أن يكون المراد الانتقال من الحق إلى الباطل ، ومن الايمان إلى الكفر ، فانّ الجدل في الله والخوض في ذاته وكنه صفاته يورثان الشكوك والشبهة ، قال الله تعالى : « ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير » (١) وقال جلّ شأنه : « وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره إنك إذا مثلهم » (٢) إلى غير ذلك من الآيات في ذلك .

و « أوشك » من أفعال المقاربة بمعنى القرب والدنو ، ومنهم من ذهب هنا إلى ما يترتب على مطلق الخصومة مع الخلق ، وقال : الانتقال التحوّل من حال إلى حال ، كالنحوّل من الخير إلى الشر ، ومن حسن الأفعال إلى قبح الأعمال المقتضية لفساد النظام ، وزوال الألفة والالتيام ، وقيل : المراد كثرة الحلف بالله في الدعاوي والخصومات فانه أوشك أن ينتقل ممّا حلف عليه إلى ضدّه خوفاً من العقاب ، فيفتضح بذلك ، ولا يخفى ما فيهما .

٨-٥ : عليّ بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن عمّار بن مروان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لا تمارين حليماً ولا سفيهاً ، فانّ الحليم يقلبك (٣) والسفيه يؤذيك (٤) .

بيان : الحليم يحتمل المعنيين المتقدمين أي العاقل والمنشئت المتأنّي في الأمور والسفيه يحتمل مقابليهما ، والمعنيان متلازمان غالباً ، وكذا مقابلاهما ، والحاصل

(١) الحج : ٨ .

(٢) الانعام : ٦٨ .

(٣) يفلبك خ ل . (٤) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

أنّ العاقل الحازم المتأنّي في الأمور لا يتصدّى للمعارضة ، و يصير ذلك سبباً لأنّ ييطن في قلبه العداوة ، والأحقق المنتهك يعارض و يؤذي ، في القاموس قلاه كرماء و رضىه قلى و قلاء و مقلية أبغضه و كرهه غاية الكراهة فتركه أو قلاه في الهجر و قليه في البغض .

٩- ك : على ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسن بن عطية ، عن عمر ابن يزيد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ماكاد جبرئيل يأتيني إلاّ قال : يا محمد اتق شحناء الرجال و عداوتهم (١) .

بيان : « ماكاد » في القاموس كاد يفعل كذا قارب و همّ ، و في بعض النسخ « ماكان » و في الأوّل المبالغة أكثر أي لم يقرب إتيانه إلاّ قال ، والشحناء بالفتح البغضاء والعداوة ، والاضافة إلى المفعول أي العداوة مع الرجال ، و يحتمل الفاعل أيضاً أي العداوة الشائعة بين الرجال ، والأوّل أظهر « و عداوتهم » تأكيد أو المراد بالأوّل فعل ما يوجب العداوة أو إظهارها قال في المصباح : الشحناء العداوة والبغضاء و شحنت عليه شحناً من باب تعب حقدت و أظهرت العداوة و من باب نفع لغة .

١٠- ك : عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن الحسن بن الحسين الكندي ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال جبرئيل عليه السلام للنبيّ صلي الله عليه وآله : إيّاك و ملاحاة الرجال (٢) .

بيان : قال في النهاية فيه : نهيت عن ملاحاة الرجال ، أي مقاولتهم ومخاصمتهم يقال : لحيت الرجل ألحاه إذألمته وعذلته ، و لاحيته ملاحاة ولحاه إذا نازعته .

١١ - ك : عنه ، عن عثمان بن عيسى ، عن عبدالرحمن بن سيابة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إيّاكم والمشاركة فإنّها تورث المعرفة ، وتظهر العورة (٣) .

بيان : في النهاية فيه : لا تشارك أخاك ، هو تفاعل من الشرّ أي لا تفعل به شرّاً يحوجه إلى أن يفعل بك مثله ، و يروى بالتخفيف و في الصحاح المشاركة المخاصمة «فانّها تورث المعرفة» قال في القاموس : المعرفة الاثم والأذى والغرم والدية والخيانة

« وتظهر العورة » أي العيوب المستورة .

و قال الجوهرى : العورة سوء الانسان وكل ما يستحى منه ، وفي بعض النسخ المعورة اسم فاعل من أعور الشيء إذا صار ذاعوار أو ذاعورة ، وهي العيب والقبیح وكل شيء يستره الانسان أنفة أو حياء فهو عورة ، والمراد بها هنا القبيح من الأخلاق والأفعال ، وعلى النسخين المراد ظهور قبايحه وعيوبه إمّا من نفسه فأنه عند المشاجرة والغضب لا يملكها فيبدو منه ما كان يخفيه ، أو من خصمه فان الخصومة سبب لظهار الخصم قبح خصمه ، لينتقص منه ، ويضع قدره بين الناس .

١٢ - ٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن عنبسة العابد ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إيتاكم والخصومة ، فأنها تشغل القلب وتورث النفاق ، وتكسب الضغائن (١) .

بيان : « فأنها تشغل القلب » عن ذكر الله وبالنفكر في الشبه والشكوك والحيل لدفع الخصم وبالغمّ والهّم أيضاً ، والضغائن جمع الضغينة وهي الحقد وتضاغنوا انطوا على الأحقاد .

١٣ - ٥ : محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن مهران عن عبدالله بن سنان ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما أتانى جبرئيل قط إلا وعظني فأخر قوله لى : إيتاكم ومشارّة الناس فأنها تكشف العورة ، وتذهب بالعز (٢) .

بيان : روى الشيخ في مجالسه عن الرضا ، عن آبائه عليهم السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله : إيتاكم ومشارّة الناس فأنها تدفن العرّة ، وتظهر العرّة .

العرّة الأولى بالعين المهملة والثانية بالمعجمة ، وكلاهما مضمومتان ، وروت العامة أيضاً من طرقهم هكذا قال في النهاية : فيه إيتاكم ومشارّة الناس فأنها تدفن العرّة وتظهر العرّة ، العرّة ههنا الحسن والعمل الصالح شبهة بفرّة الفرس ، وكل

(١) الكافي ج ٢ ص ٣٠١ .

(٢) الكافي ج ٢ ص ٣٠٢ .

شيء ترفع قيمته فهو غرّة ، والعرّة هي القذر و عذرة الناس ، فاستعير للمساوي والمثالب .

١٣ - ٥٤ : عن عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم بن عبد الحميد ، عن الوليد بن صبيح قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قال رسول الله ﷺ : ما عهد إليّ جبرئيل في شيء ما عهد إليّ في معاداة الرّجال (١) .

بيان : كلمة « ما » في الأولى نافية ، وفي الثانية مصدرية ، والمصدر مفعول مطلق للنوع ، والمراد هنا المداراة مع المنافقين من أصحابه كما فعل ﷺ أومع الكفار أيضاً قبل الأمر بالجهاد ، أو الغرض بيان ذلك للناس .

١٥ - ٥٤ : عن عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن أبي عبد الله ، عن بعض أصحابه رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من زرع العداوة حصد ما بذر (٢) .
بيان : « حصد ما بذر » في الصحاح بذرت البذر زرعه ، أي العداوة مع الناس كالبذر يحصد منه مثله ، وهو عداوة الناس له .

كلمة المصحح :

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله - والصلاة والسلام على رسول الله ، وعلى آله
أئمة الله .

و بعد : فقد تفضل الله علينا - وله الفضل والمن - حيث
اختارنا لخدمة الدين وأهله ، وقبضنا لتصحيح هذه الموسوعة الكبرى
وهي الباحثة عن المعارف الاسلاميّة الدائرة بين المسلمين : أعني
بحار الأنوار الجامعة لدرر أخبار الأئمة الأطهار عليهم الصلوات
والسلام .

و هذا الجزء الذي نخرجه إلى القراء الكرام هو الجزء
السابع من المجلد الخامس عشر ، وقد اعتمدنا في تصحيح الأحاديث
وتحقيقها على النسخة المصححة المشهورة بكمباني ، بعد تخريجها
من المصادر وتعيين موضع النص من المصدر ، وقد سددنا ما كان في
طبعة الكمباني من خلل وبياض مع جهد شديد بقدر الامكان .
نسأل الله العزيز أن يوفقنا لادامة هذه الخدمة المرضية
بفضله ومنه .

محمد الباقر البهبودي

بسمه تعالى

إلى هنا انتهى الجزء السابع من المجلد الخامس عشر ، و كان آخر أجزائه ، وهو الجزء السبعون حسب تجزئتنا يحتوي على أربعة وعشرين باباً من أبواب مساوي الأُخلاق .

و لقد بذلنا جهدنا في تصحيحه و مقابلته و عرضه على المصادر فخرج بعون الله و مشيئته نقياً من الأغلاط إلاّ نزرأ زهيداً زاغ عنه البصر ، أو كلف عنه النظر ، و من الله العصمة و التوفيق .

السيد ابراهيم الميانجي محمد الباقر البهبودي

استدراك و اعتذار

وقع في هامش الصفحة ١٥٦ من ج ٧٧ ذيل قول النبي ﷺ
« لكل شيء أساس وأساس الاسلام حبنا أهل البيت » أغلاط مطبعية
قد يدخل بالمعنى ، ويفهم منها أن المراد تعميم شمول آية التطهير لغير
أهل البيت المعصومين صلوات الله عليهم أجمعين ، وليس كذلك ، كيف
وهو باطل باجماع المسلمين ، بل المراد أن المحبة التي هي أساس
الاسلام وهي التي يعبر عنها بالتوكل لا يبعد أن تعم غير أهل البيت ﷺ
أيضاً لقول ابراهيم عليه السلام « ومن تبعني فانه مني » وقول رسول الله ﷺ
« سلمان منا أهل البيت » .

وهذه الشبهة إنما نشأت من تصحيف كلمة واحدة لدى الطباعة
وهي كلمة « شمولها » في السطر ٢٢ ، والصحيح « وجوبها » يعني وجوب
تلك المحبة .

هذا ! وقد وقع في ذيل الصفحة ٢٠٠ من ج ٧٧ أيضاً السطر ٢٠
جملة أخرى طغى بها القلم نعتذر بذلك إلى القراء الكرام ، والله ولي
العصمة والتوفيق .

على اكبر الغفاري

فهرس

ما في هذا الجزء من الابواب

رقم الصفحة	عناوين الابواب
١٢٢ -	باب حبّ الدنيا و ذمّها ، و بيان فوائدها و غدرها بأهلها
١٣٥-١٣٥	و ختل الدنيا بالدين
١٢٣ -	باب حبّ المال ، و جمع الدينار والدرهم و كنزهما
١٤٥-١٤٥	١٢٤ - باب حبّ الرئاسة
١٥٤-١٥٤	١٢٥ - باب الغفلة واللّهو ، و كثرة الفرح ، والاتراف بالنعمة
١٥٨-١٥٨	١٢٦ - باب ذمّ العشق و علته
١٦٠-١٦٠	١٢٧ - باب الكسل والضجر ، و طلب ما لا يدرك
١٦٧-١٦٧	١٢٨ - باب الحرص و طول الأمل
	١٢٩ - باب الطمع ، والتذلل لأهل الدنيا طلباً لما في أيديهم
١٧٩-١٧٩	و فضل القناعة
٢٣٧-١٧٩	١٣٠ - باب الكبر
٢٦٢-٢٣٧	١٣١ - باب الحسد
٢٨١-٢٦٢	١٣٢ - باب ذمّ الغضب ، و مدح التمتّع في ذات الله
٢٩٤-٢٨١	١٣٣ - باب العصبية والفخر والتكاثّر في الأموال والأولاد و غيرها
٢٩٥-٢٩٤	١٣٤ - باب النهي عن المدح والرضا به
٢٩٩-٢٩٦	١٣٥ - باب سوء الخلق
٣٠٨-٢٩٩	١٣٦ - باب البخل

عناوين الابواب	رقم الصفحة
١٣٧ - باب الذنوب وآثارها ، والنهي عن استغفارها	٣٠٨-٣٦٥
١٣٨ - باب علل المصائب والمحن والأمراض والذنوب التي	
توجب غضب الله و سرعة العقوبة	٣٦٦-٣٧٧
١٣٩ - باب الاملاء والامهال على الكفار والفجار والاستدراج	
والامتنان زائداً على ما مرّ في كتاب العدل ومن يرحم	
الله بهم على أهل المعاصي	٣٧٧-٣٨٣
١٤٠ - باب النهي عن التعبير بالذنب أو العيب والأمر بالهجرة عن	
بلاد أهل المعاصي	٣٨٤-٣٨٧
١٤١ - باب وقت ما يغلظ على العبد في المعاصي واستدراج الله تعالى	٣٨٧-٣٩١
١٤٢ - باب من أطاع المخلوق في معصية الخالق	٣٩١-٣٩٤
١٤٣ - باب التكلف والدعوى	٣٩٤-٣٩٥
١٤٤ - باب الفساد	٣٩٥-٣٩٦
١٤٥ - باب القسوة والخرق والمراء والخصومة والعداوة	٣٩٦-٤٠٩

﴿رموز الكتاب﴾



ب : لقرب الاسناد .	ع : لملل الشرائع .	لد : للبلد الامين .
بشا : لبشارة المصطفى .	عا : لدعائم الاسلام .	لى : لامالى الصدوق .
تم : لفلاح السائل .	عد : للعقائد .	م : لتفسير الامام المسكرى (ع) .
ثو : لثواب الاعمال .	عدة : للعدة .	ما : لامالى الطوسى .
ج : للاحتجاج .	عم : لاعلام الورى .	محص : للتحصيل .
جا : لمجالس المفيد .	عين : للعيون والمحاسن .	مد : للعدة .
جش : لفهرست التجاشى .	غر : للفرروالدردر .	مص : لمصباح الشريعة .
جع : لجامع الاخبار .	غط : لنبيه الشيخ .	مصبا : للمصباحين .
جم : لجمال الاسبوع .	غو : لنفوالى اللثالى .	مع : لمعانى الاخبار .
جنة : للجنة .	في : لثحف العقول .	مكا : لمكارم الاخلاق .
حة : لفرحة الفرى .	فتح : لفتح الابواب .	مل : لكامل الزيارة .
ختص : لكتاب الاختصاص .	فر : لتفسيرات بن ابراهيم .	منها : للمنهاج .
خص : لمنتخب البصائر .	فس : لتفسير على بن ابراهيم .	مهرج : لمهج الدعوات .
د : للعدد .	فض : لكتاب الروضة .	ن : لعيون اخبار الرضا (ع) .
سر : للسرائر .	ق : للكتاب المتيق الفروى .	نبه : لتنبيه الخاطر .
سن : للمحاسن .	قب : لمناقب ابن شهر آشوب .	نجم : لكتاب النجوم .
شا : للإرشاد .	قبس : لقبس المصباح .	نص : للكفاية .
شف : لكشف اليقين .	قضا : لقضاء الحقوق .	نهج : لنهج البلاغة .
شى : لتفسير العياشى .	قل : لاقبال الاعمال .	نى : لنبيه النعمانى .
ص : لقصص الانبياء .	قية : للدروع .	هد : للهداية .
صا : للاستبصار .	ك : لاكمال الدين .	يب : للتهذيب .
صبا : لمصباح الزائر .	كا : للكافى .	يج : للخرائج .
صح : لصحيفة الرضا (ع) .	كش : لرجال الكشى .	يد : للتوحيد .
ضا : لفقه الرضا (ع) .	كشف : لكشف النعمة .	ير : لبصائر الدرجات .
ضوء : لضوء الشهاب .	كف : لمصباح الكفعمى .	يف : للطرائف .
ضه : لروضة الواعظين .	كنز : لكنز جامع الفوائد و	يل : للفنائل .
ط : للمصراط المستقيم .	تاويل الايات الظاهرة	ين : لكتايب الحسين بن سعيد
طا : لامان الاخطار .	مأ .	او لكتابه والنوادر .
طب : لطب الائمة .	ل : للخصال .	يه : لمن لا يحضره الفقيه .